الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ الیٰ قولہ تعالیٰ

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتَّىٰ تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ

وعن ابن عمر رضی اللہ عنہ فقلت یا رسول اللہ لو طلقتها ثلاثا کان لی ان اراجعها؟ قال اذا بانت منك وکانت معصية

(مجمع الزوائد، جزء ۴ ص۳۳۶)

عُمْدَةُ الْأَثَاثِ

فِی حُکْمِ الطَّلَقَاتِ الثَّلَاثِ

مؤلفه

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صاحب مدظلہ

ناشر

مکتبہ صفدریہ

نزد، مدرسہ نصرۃ العلوم، گھنٹہ گھر گوجرانوالہ، پاکستان

اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ۔ الیٰ قولہٖ تعالیٰ

فَاِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهٗ مِنْۢ بَعْدُ حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهٗ

وعن ابن عمر رضی اللہ عنہ فقلت یا رسول اللہ لو طلقتہا ثلاثاً کان لی ان اراجعہا؟ قال اذا بانت منك وكانت معصيةً

(مجمع الزوائد جزء ۴ ص ۳۳۶)

عُمْدَةُ الْاَثَاثِ

فِي حُكْمِ

اَلطَّلَقَاتِ الثَّلَاثِ

جس میں قرآن کریم، صحیح احادیث اور جمہور حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعین عظامؒ اور ائمہ اربعہؒ اور اُمتِ مُسلمہ کے مسلّم فقہاء کرامؒ اور محدثین عظامؒ سے باحوالہ یہ بات ثابت کی گئی ہے کہ ایک مجلس میں یا ایک ہی کلمہ سے دی گئی تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں۔ یہی حق اور یہی صحیح ہے۔ اور جن حضرات نے بعض روایات سے غلطی کھا کر تین طلاقوں کو ایک قرار دیا ہے۔ ان کے تسلی بخش جوابات بھی بفضلہ تعالیٰ باحوالہ عرض کر دیئے گئے ہیں جو ماننے والوں کے لیے موجب بصیرت ہوں گے (انشاء اللہ تعالیٰ) اور نہ ماننے والوں کے لیے اتمام حجت ہونگے وَاللّٰهُ يَقُوْلُ الْحَقَّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيْلَ

ابوالزاہد محمد سرفراز

طبع پنجم ——— ستمبر ۲۰۰۲ء

نام کتاب ——— عمدۃ الاثاث (مسئلہ طلاق ثلاثہ)

مؤلف ——— شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد سرفراز خان صفدر دام مجدہم

تعداد ——— ایک ہزار

مطبع ——— مکی مدنی پرنٹرز لاہور

ناشر ——— مکتبہ صفدریہ نزد مدرسہ نصرۃ العلوم گھنٹہ گھر گوجرانوالہ

قیمت ——— تینتیس ۳۳ روپے

ملنے کے پتے

☆ مکتبہ حلیمیہ جامعہ بنوریہ سائٹ کراچی نمبر ۱۶ ☆ مکتبہ قاسمیہ جمشید روڈ، بنوری ٹاؤن کراچی

☆ مکتبہ حقانیہ ٹی بی ہسپتال روڈ ملتان ☆ مکتبہ امدادیہ ٹی بی ہسپتال روڈ ملتان

☆ مکتبہ مجیدیہ بوہڑ گیٹ ملتان ☆ مکتبہ سید احمد شہید اردو بازار لاہور

☆ مکتبہ رحمانیہ اردو بازار لاہور ☆ دارالکتاب عزیز مارکیٹ اردو بازار لاہور

☆ مکتبہ قاسمیہ اردو بازار لاہور ☆ مکتبہ رشیدیہ حسن مارکیٹ مینگورہ سوات

☆ مکتبہ العارفی جامعہ امدادیہ فیصل آباد ☆ مکتبہ امدادیہ حسینیہ پنڈی روڈ چکوال

☆ مکتبہ نعمانیہ کبیر مارکیٹ لکی مروت ☆ مکتبہ رشیدیہ سرکی روڈ کوئٹہ

☆ مکتبہ فریدیہ ای سیون اسلام آباد ☆ مکتبہ رحمانیہ محلہ جنگی پشاور

☆ مکتبہ حنفیہ فاروقیہ اردو بازار گوجرانوالہ ☆ کتب خانہ رشیدیہ راجہ بازار راولپنڈی

☆ کتاب گھر شاہ جی مارکیٹ گکھڑ

فہرست مضامین

تصدیق

افضل العلماء الراسخین عُمدۃ المصنّفین داماد حضرت مولانا سیّد محمّد انور شاہ صاحب کشمیری
سابق شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند رحمۃ اللہ تعالیٰ
حضرت مولانا سیّد احمد رضا شاہ بجنوری مؤلف انوار الباری شرح صحیح البخاری دامت برکاتہم

بِسۡمِ اللّٰہِ، حَامِدًا وَّمُصَلِّیًا وَّمُسَلِّمًا

ماہ دسمبر ۱۹۸۰ء وجنوری ۱۹۸۱ء میں سفر پاکستان کا موقع میسّر ہوا جس کی ایک عرصے سے تمنا تھی، مقصد سفر محض علمی ودینی تھا تاکہ وہاں کے علمی ودینی اداروں کی زیارت اور اہل علم و دانش سے علمی استفادات کروں، خدا کا شکر ہے اس مقصد میں کامیابی ہوئی بہت سے علمی ادارے دیکھے اور اکابر علماء و اعیان سے ملاقاتوں کا شرف حاصل ہوا، ان میں لاہور، کراچی، لائلپور، سرگودھا، گوجرانوالہ، ساہیوال اور کراچی کے علمی معاہد خاص طور سے قابل ذکر ہیں اور اکابر علماء پاکستان میں سے اس وقت مجھے حضرت مولانا ابوالزاہد محمد سرفراز خان صاحب صفدر دام ظلہم کا ذکر کرنا ہے جنہوں نے علوم حدیث اور ردّ فرق باطلہ کے لیے نہایت قابل قدر محققانہ تالیفات کی ہیں۔

اپنے سفر کے دوران ہی مجھے موصوف کی تالیف "عمدۃ الاثاث فی حکم طلقات الثلاث" پڑھنے کا موقع میسّر ہوا جو مختصر ہونے کے ساتھ ایک مجلس یا ایک کلمہ کے ذریعہ تین طلاق دینے کے بارے میں جمہور سلف وخلف کی تائید میں نہایت بیش قیمت ذخیرہ ہے۔ سب جانتے ہیں کہ جمہور کے فیصلہ کے خلاف آٹھویں صدی میں علامہ ابن تیمیہؒ نے بڑے زور شور سے آواز اٹھائی تھی، جس کی تردید خود اکابر حنابلہ نے بھی کی تھی۔ البتہ علامہ ابن قیمؒ نے دوسرے انفرادی مسائل کی طرح اس مسئلہ میں بھی اپنے استاذ محترم کی تائید کی تھی، جن پر اس کے ساتھ دوسری تفردات کی وجہ سے بھی حکومت وقت کی طرف سے سخت تشدد روا رکھا گیا تھا اور ابن قیمؒ کو خاص اس طلاق کے مسئلہ پر حکومت وقت نے اونٹ پر بٹھا کر دُرّے مار مار کر شہر میں گشت کرا کے سخت توہین کے بعد سزائے قید بھی دی تھی کیونکہ اس وقت تک تین طلاق کو ایک قرار دے کر شوہر کے لیے مطلقہ ثلاثہ کو حلال قرار دینا نہ صرف جمہور کے خلاف تھا بلکہ وہ روافض کا شعار بھی تھا۔

آٹھویں صدی کے تمام علماءِ مذاہب و سلاطینِ اسلام کے متفقہ فیصلوں کی وجہ سے یہ فتنہ دب گیا تھا، مگر تقریباً پانچ سو سال کے بعد ہند و پاک کے اہلِ حدیث نے اس فتنہ کو پھر سے جگانے کی کوشش کی اور اب انکی ہمنوائی جماعتِ اسلامی کے بھی بعض افراد نے کی جس کے جواب میں حضرت مولانا مفتی سید مہدی حسنؒ صدر مفتی دارالعلوم دیوبند نے اردو میں مبسوط و مدلل رسالہ لکھ کر شائع کیا اور مرحوم مولانا عامر عثمانی نے بھی ماہنامہ تجلی کے تین ضخیم نمبر نکالے تھے جن میں اہلِ حدیث و جماعتِ اسلامی والوں کی ایسی لاجواب تردید کی تھی کہ باید و شاید۔

اب پاکستان جاکر معلوم ہوا کہ دوسرے فتنوں کی طرح وہاں بھی اس فتنہ کی آبیاری کی گئی تھی جس کے لیے مولانا موصوف کو دوبارہ رسالہ لکھنا پڑا، اور اس سے علماء و عوام سب مستفید ہوئے ہیں چونکہ اب اس کا نیا ایڈیشن بھی شائع ہونے والا ہے اس لیے میں نے مناسب خیال کیا کہ چند سطریں اس کی تائید میں لکھوں۔

بطور خوشخبری و بشارت کے یہ امر بھی لائقِ ذکر ہے کہ چند سال قبل ادارات بحوث علمیہ، افتاء و دعوت و ارشاد ریاض کے سامنے بھی یہ مسئلہ زیرِ بحث آیا تھا اور وہاں کے تمام اکابر علماء و اعیان نے یہ فیصلہ صادر کر دیا کہ طلاقِ ثلاث والے مسئلہ میں حق جمہور ہی کے ساتھ ہے اور علامہ ابنِ تیمیہؒ و ابنِ القیمؒ کی رائے قابلِ نفاذ و عمل نہیں ہے۔ اس مسئلہ کی مکمل بحث سہ ماہی مجلہ بحوثِ اسلامیہ، دارالافتاء ریاض (سعودیہ) کے ۳ جلد اول میں شائع ہوگئی ہے اور سعودی حکومت کے تمام قضاۃ و حکام جمہور کے موافق ہی فیصلے کرتے ہیں۔ والحمد للہ علیٰ ذٰلک۔

اسی مبارک سفر میں حضرت شیخ الحدیث موصوف کا رسالہ احسن الکلام فی ترک القراءۃ خلف الامام (جدید ایڈیشن) بھی مطالعہ کیا جس میں انھوں نے مکمل اور مدلل طور سے واضح کر دیا ہے کہ جہری نمازوں میں امام کے پیچھے قراءۃ فاتحہ کی فرضیت و وجوب کو ہرگز ثابت نہیں کیا جا سکتا جس کے ہند و پاک کے اہلِ حدیث (غیر مقلدین) مدعی ہیں اور ان کا یہ دعویٰ امام احمدؒ کے اس قطعی فیصلہ کے بھی خلاف ہے کہ اہلِ اسلام میں کوئی شخص بھی اس امر کا قائل نہیں ہوا کہ جہری نماز میں امام کے پیچھے فاتحہ نہ پڑھنے والے کی نماز نہیں ہوتی حیرت ہے کہ کتنے ہی مسائل اصول و فروع میں امام احمدؒ کے خلاف فیصلے کرنے والے یہ لوگ حکومت سعودیہ سے لاکھوں کروڑوں ریال حاصل کرتے ہیں۔ اگرچہ اب انکی تلبیسات کا پردہ بھی چاک ہونا شروع ہو گیا ہے پاکستان کے حالیہ قیام میں جن حضرات اکابر علماء امت کی علمی و تالیفی گراں قدر خدمات سے مطلع و متاثر ہوا ہوں ان میں حضرت مولانا سرفراز خان صاحب عم فیضہم کا بہت نمایاں مقام ہے اور ہم سب ہند و پاک کے مسلمان ممنون ہیں کہ وہ اہلِ باطل کے رد میں بہت بڑا فرض کفایہ ادا کر رہے ہیں انکے قلم میں نہ صرف استدلال و بیان کی قوت ہے بلکہ نہایت اعتدال و وقار بھی ہے۔ اللّٰھم زد فزد۔ نہایت عجلت میں یہ چند سطور لکھی ہیں۔ واللہ الموفق!

احمد رضا عفا اللہ عنہ

(مؤلف انوار الباری شرح اردو صحیح البخاری۔ مکتبہ ناشر العلوم۔ بجارہ روڈ بجنور، ۱۵ جنوری ۱۹۸۱ء)

دیباچہ طبع دوم

الحمد للہ تعالیٰ کہ عمدۃ الاثاث فی حکم الطلقات الثلاث کو بہت ہی بڑا حسن قبول حاصل ہوا علمی تعلیمی اور تحقیقی نقطۂ نظر سے مسائل کی جستجو کرنے والے حلقوں نے خصوصیت کے ساتھ اسکی بہت ہی زیادہ قدر افزائی کی ایک مجلس اور ایک کلمہ کے ساتھ دی گئی اکھٹی تین طلاقوں کے مثبت اور منفی پہلو کو دلائل اور براہین کے ساتھ یکجا مرتب طور سے دیکھ کر سینکڑوں کتابوں کی ورق گردانی سے رستگاری حاصل کر لی اور یوں سمجھیے کہ اس مسئلہ کے دونوں پہلوؤں پر لکھی گئی بیشمار کتابوں کا خلاصہ۔ نچوڑ اور ملخص اس میں آگیا گویا بحمد اللہ تعالیٰ یہ کتاب دریا در کوزہ کا مصداق ہے اور جدید اور قدیم قسم کے علماء کرام نے نہ صرف یہ کہ اس پر داد تحسین ہی دی بلکہ اس سے انہوں نے استفادہ بھی کیا اور بقول بعض حضرات کے اس سے ان کے کئی علمی شبہات رفع ہو گئے۔ وَذٰلِكَ فَضْلُ اللّٰهِ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَّشَاءُ۔

اجلاس صد سالہ دارالعلوم دیوبند (انڈیا) ۳، ۴، ۵ جمادی الاولی ۱۴۰۰ھ [۲۱، ۲۲، ۲۳ مارچ ۱۹۸۰ء] کو منعقد ہوا۔ راقم اثیم کو بھی شرکت کا موقع اور شرف حاصل ہوا راقم اثیم اپنے برادر عزیز صوفی عبد الحمید سلمہ اللہ تعالیٰ کی معیت میں دیوبند میں حضرت مولانا سید محمد انظر شاہ صاحب دام مجدہم (جو حضرت مولانا سید محمد انور شاہ صاحب کشمیری رحمہ اللہ تعالیٰ کے فرزند ہیں) کے دولت کدہ پر ملاقات کے لیے حاضر ہوا تو دیکھا کہ وہاں پاک و ہند کے مقتدر علماء کرام اور پروفیسر حضرات خاصی تعداد میں جمع ہیں راقم اثیم نے جب اپنا نام بتایا تو حضرت شاہ صاحب دام مجدہم بڑی محبت اور عقیدت سے اُٹھ کر ملے اور بھری مجلس میں یہ فرمایا کہ یہ امیر الموحدین ہیں جنہوں نے توحید و سنت پر ٹھوس اور مدلل علمی کتابیں لکھی ہیں اور یہ عمدۃ الاثاث کے مصنف ہیں جس کے ذریعہ بعض علماء کرام کے شکوک و شبہات دور ہو گئے ہیں کثرت اژدحام کی وجہ سے زیادہ وقت حضرت شاہ صاحب موصوف سے گفتگو کا نہیں مل سکا لیکن حضرت شاہ صاحب موصوف کے ان جملوں سے یہ بات بالکل آشکارا ہو

جاتی ہے کہ حضرت نے جو خود بھی بہترین مدرس اور محقق عالم ہیں اس کتاب کو بہت پسند فرمایا ہے اور یہ محض اللہ تعالیٰ کا فضل و کرم اور اس کا خصوصی انعام و احسان ہے ورنہ راقم اثیم کس شمار میں ہے ؟ مشہور ہے کیا پدی اور کیا پدی کا شوربا۔ من آنم کہ من دانم۔

کچھ عرصہ ہوا ہے کہ بعض مخلص ساتھیوں نے راقم اثیم کو ماہنامہ ترجمان الحدیث لاہور ماہ مارچ ۱۹۸۰ء کا پرچہ لاکر دیا جس میں ص۲۳ سے ص۳۴ تک ایک مجلس کی تین طلاقوں پر مضمون لکھا گیا ہے جس میں مضمون نگار نے وہی کچھ پیش کیا ہے جو ان کے پیشرو بزرگ پیش کرتے رہے ہیں جن کا تانا بانا اور دلائل کی کائنات اصولی طور پر عمدۃ الاثاث میں خوب اجاگر کی گئی ہے لہٰذا ان کو الگ تحریر کر کے ان کی تردید کرنے کی مطلقاً ضرورت نہیں ہے۔

البتہ ایک عبارت قدرے مغالطہ آفرین اور قابلِ توجہ ہے مضمون نگار پہلے اس مسئلہ سے بالکل غیر متعلق آیت کریمہ اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ الآیۃ نقل کر کے پھر حضرت رکانہ رضؓ کی ضعیف حدیث بیان کر کے (جس کی قدرے تفصیل سے بحث اس پیشِ نظر کتاب میں درج ہے) اس سے بزعم خود استدلال کرتے ہوئے آگے لکھتے ہیں قرآن و حدیث کے ان واضح (غیر متعلق اور سنداً غیر صحیح۔ صفدر) دلائل اور مذکورہ معاشرتی پیچیدگیوں کے حل کے جذبۂ صادقہ نے ہی اس دور کے بہت سے حنفی علماء کو اس مسئلے پر از سرِ نو غور کرنے پر مجبور کیا اور پھر انہوں نے مجلس واحد کی تین طلاقوں کو ایک طلاق شمار کرنے کا نہ صرف فتویٰ دیا بلکہ اس مسلک کی پر زور حمایت و وکالت بھی کی ہے ان علماء میں سرِفہرست مولانا سعید احمد اکبر آبادی مدیر ماہنامہ برہان دہلی۔ مولانا مفتی عتیق الرحمٰن صدر آل انڈیا مسلم مجلس مشاورت۔ مولانا شمس پیرزادہ امیر جماعت اسلامی مہاراشٹر۔ مولانا سید حامد علی سیکرٹری جماعت اسلامی ہند مولانا محفوظ الرحمٰن قاسمی فاضل دیوبند اور مولانا کرم شاہ ازہری مدیر ماہنامہ ضیائے حرم سرگودھا (پاکستان) ہیں ان کے علاوہ متعدد عربی علماء نے بھی اس کی تائید کی ہے کئی اسلامی ممالک نے بھی جن میں پاکستان کے علاوہ مصر اردن عراق اور دیگر کئی ممالک ہیں یہی قانون بنایا ہے کہ بیک وقت دی گئی تین طلاقیں ایک ہی شمار ہوں گی۔

چنانچہ سب سے پہلے مصر نے ۱۹۲۹ء میں آن واحد کی تین طلاقوں کے اصول کو ختم کر کے یہ

قانون بنایا کہ متعدد طلاقیں صرف ایک طلاق ہوں گی اور وہ رجعی ہوگی اسی قسم کا قانون سوڈان نے ۱۹۲۵ء میں اور اُردن نے ۱۹۵۱ء میں نافذ کیا (کتاب ایک مجلس کی تین طلاقیں قرآن وسنت کی روشنی میں ص۹۸ و ص۹۹ طبع بھارت)

اگرچہ اسلامی ممالک کا قانون شرعی حجت کی حیثیت نہیں رکھتا تاہم اس سے یہ تو معلوم ہوتا ہے کہ طلاق ثلاثہ سے جو معاشرتی پیچیدگیاں پیدا ہو رہی ہیں ان کا حل سنجیدگی سے سوچنے والوں کو وہی نظر آیا ہے جو اسلام کے بالکل صدر اول میں تھا الخ (ترجمان الحدیث ص۲۹ وص۳۰ ماہ مارچ ۱۹۸۰ء لاہور)

الجواب: اسلامی ممالک کے قانون کا خود فاضل مرتب نے معقول جواب دیدیا ہے اور ہمارا بھی اس پر صاد ہے وہ یہ ہے کہ اسلامی ممالک کا قانون شرعی حجت کی حیثیت نہیں رکھتا الخ سوال یہ ہے کہ جب اسلامی ممالک کا قانون شرعی حجت کی حیثیت نہیں رکھتا تو اس کے ساتھ اگرچہ مگرچہ لگا کر کیا وہ شرعی حجت کی حیثیت اختیار کر سکتا ہے؟ معاف رکھنا جو ایک خالص دینی اور شرعی مسئلہ ہے اور جس کا ثبوت ظاہر قرآن کریم کے علاوہ صحیح اور صریح احادیث سے ہے اور جس پر حضرات صحابہ کرامؓ اور ائمہ اربعہؒ اور محدثین کرامؒ اور جمہور امت کا اجماع واتفاق ہے وہ اگرچہ مگرچہ کے غیر شرعی قانون سے کیسے متاثر ہو سکتا ہے؟ اس پر اس سے زیادہ ہم کچھ نہیں کہتے عقلمند کو اشارہ ہی کافی ہوتا ہے اور جن علماء کرام کے نام درج ہیں وہ اصولاً تین قسموں میں منقسم ہیں ایک تو جماعت اسلامی کے بزرگ ہیں جن کو خیر سے جناب مودودی صاحب نے دینی مسائل میں الیساہی بیباک اور بے لگام کر دیا ہے کہ وہ جو چاہیں کر سکتے ہیں اور جن میں اکثریت غیر مقلد ذہن کی حامل ہے ان پر تو اس مسئلہ میں کوئی گلہ و شکوہ ہے اور نہ کسی اور مسئلہ میں وہ بادشاہ ہیں جو چاہیں کہیں دوسرے پیر کرم شاہ صاحب ہیں جو باوجود بریلوی مکتب فکر سے تعلق رکھنے کے جامع الازہر کے فارغ بھی ہیں ان پر جامع الازہر کے بعض بے دین اور آزاد خیال بلکہ ملحد قسم کے اساتذہ (مثلاً شیخ محمود شلتوت جو سیدنا حضرت عیسٰی علیہ الصلوٰۃ والسلام کی حیات کے منکر والعیاذ باللہ

وفات پر مُنحصر ہیں) سے متاثر ہونا کوئی بعید بات نہیں کیونکہ استاد روحانی باپ ہوتا ہے اور الولد سر لابیہ مشہور ہے لہٰذا ان حضرات کے مضامین سے اہلِ علم حضرات پر اور خصوصاً علمائے احناف پر تو قطعاً کوئی زد نہیں پڑتی اور اہلِ حق کے نزدیک ان حضرات کے بے جان اور بے وقعت فتوے مچھر کے پَر کی حیثیت بھی نہیں رکھتے البتہ تین بزرگوں کے فتوؤں سے ضرور تردد ہو سکتا ہے اور ہمیں بھی ہوا ہے کہ ان حضرات نے جو خود کو حنفی اور دیوبندی کہلاتے ہیں اور بفضلہ تعالیٰ علم و بصیرت سے بھی بہرہ ور ہیں کیا کر ڈالا ہے؟ اور ایک اجماعی مسئلہ اور اپنے اکابر کی کیوں مخالفت کی ہے؟ سو ہمیں اس کی جستجو ہوئی اور من جدّ وجد جوئیندہ یابندہ بحمد اللہ تعالیٰ ہمیں ایک کتاب مل گئی جس کا نام ہے۔ مجموعۂ مقالاتِ علمیہ دربارۂ ایک مجلس کی تین طلاقیں جو لاہور سے طبع ہوئی ہے اس کے پڑھنے سے ذیل کی باتیں وضاحت کے ساتھ ہمیں مل گئیں۔

۱. تطلیقاتِ ثلاثہ کے موضوع پر ۴، ۵، ۶ ر نومبر ۱۹۷۲ء کو اسلامک ریسرچ سنٹر احمد آباد (انڈیا) کی طرف سے ایک سیمنار منعقد کیا گیا۔ (ص۷)

۲. اس میں ذیل کے حضرات مدعو اور مقالہ نگار تھے ۱: مولانا محفوظ الرحمٰن (فاضل دیوبند) ۲: مولانا سعید احمد اکبر آبادی ۳: مولانا مختار احمد صاحب ناظم جمعیۃ اہل حدیث بمبئی ۴: مولانا عبد الرحمٰن صاحب ۵: مولانا سید احمد صاحب ۶: مولانا سید حامد علی صاحب ۷: مولانا شمس پیر زادہ صاحب (محصلہ) (ص۸) ان میں سے دو دیوبندی ہیں دو غیر مقلد ہیں اور تین جماعت اسلامی سے وابستہ ہیں ہاں البتہ صدر مجلس مولانا مفتی عتیق الرحمٰن صاحب عثمانی دیوبندی ہیں۔

۳. صدرِ مجلس مولانا مفتی عتیق الرحمٰن صاحب عثمانی اپنی مصروفیات کے باعث مقالہ مرتب نہ کر سکے تھے اس لیے انہوں نے مقالات کی خواندگی کے اختتام پر تقریر کی شکل میں اپنے خیالات پیش فرمائے صدارتی تقریر کے بعد مسئلہ مذکورہ پر بحث و تمحیص کا آغاز ہوا الخ۔ اور ص۱۷۷ سے ص۱۸۰ تک ان کا خطبۂ صدارت منقول ہے اس میں ص۱۷۹ میں مولانا موصوف کا بیان ہے کہ تطلیقاتِ ثلاثہ کے باب میں کہا جاتا ہے کہ اس پر اجماع ہے لہٰذا ترمیم کی گنجائش نہیں لیکن یہ بات صحیح نہیں ہے یہ اجماع اس قسم کا نہیں ہے کہ اس کے بعد

کلام کی گنجائش نہ ہو بلکہ یہ اجماع سکوتی ہے۔ ملخصاً۔

اس عبارت میں مولانا موصوف نے صاف طور پر تسلیم کیا ہے کہ تین طلاقوں کے تین ہونے پر اجماع ہے لیکن یہ اجماع قطعی نہیں اجماع سکوتی ہے اور اس میں کلام کی گنجائش ہے قارئین کرام کو ہم اس وقت کتب اصول فقہ کی سیر کرانے کے درپے نہیں کیونکہ یہ خاصا طویل الذیل مضمون ہے ہم اس مقام پر صرف اتنا ہی عرض کرنا چاہتے ہیں کہ یہ اجماع سکوتی صرف اجماع ہی نہیں جس میں کلام کی گنجائش ہو بلکہ یہ اجماع احادیث صحیحہ اور صریحہ پر مبنی ہے جب تک احادیث سامنے نہ تھیں اس وقت تک اس مسئلہ میں اختلاف ہو تا رہا لیکن احادیث سامنے آگئیں اور اجماع ہوگیا تو پھر کسی کے لیے اس میں کلام کرنے کی گنجائش نہیں ہے۔ اور پھر آگے ص۹۱ میں مولانا موصوف فرماتے ہیں۔ تطلیقات ثلاثہ کے مسئلہ میں حنفی نقطۂ نظر یہ ہے (بلکہ حضرات ائمہ اربعہؒ کا اس پر اتفاق ہے جیسا کہ اسی پیش نظر کتاب میں باحوالہ مذکور ہے۔ صفدر) کہ یکجائی تین طلاقیں تین ہی پڑیں گی لیکن احناف کی کتابوں میں یہ بھی ہے کہ ایک سے زیادہ طلاق اگر تاکید کے لیے ہے یا نیت تین دینے کی نہیں تھی تو تین واقع نہیں ہوں گی قاضی خان میں خاص کی بحث موجود ہے یعنی فانت طالق کہنے کا اثر طلاقاً پر کیا پڑتا ہے لوگ جہالت کی وجہ سے تین طلاق دے دیتے ہیں لیکن ان کی نیت تین کی نہیں ہوتی اس لیے یہ مسئلہ قابل غور ہے اھ اس عبارت سے یہ بات تو بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ مولانا مفتی صاحب مطلقاً تین طلاقوں کو ایک کہنے کی جرأت اور جسارت نہیں کر سکے، تین کو ایک کہنے کے لیے وہ فقہی جزئیۂ تاکید اور تکرار کو آڑ بنا رہے ہیں اور تو ریہ سے کام لے رہے ہیں جس کو سطحی ذہن کے غیر مقلدین حضرات نہیں سمجھ سکے یا محض تلبیس کرتے ہوئے مطلقاً ان کو اپنا ہمنوا سمجھ رہے ہیں اور ہم مسلک قرار دے رہے ہیں۔ البتہ مفتی صاحب کی یہ عبارت کہ۔ یا نیت تین دینے کی نہیں تھی۔ الیٰ قولہ اس لیے یہ مسئلہ قابل غور ہے۔ انتہی۔ قابل توجہ ہے حضرت مفتی صاحب کی اس عبارت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ صریح طلاق میں بھی (جس میں لفظ طلاق یا اس سے مشتق کوئی لفظ صراحۃً مذکور ہو اور اپنی منکوحہ بیوی کی خطاب

وغیرہ کی ضمیر سے تعیین وتشخیص بھی ہو) نیت کی ضرورت ہے اور قاضیخاں میں فانت طالق کی بحث موجود ہے اور لوگ جہالت سے تین دے دیتے ہیں لیکن نیت تین کی نہیں ہوتی لہذا مسئلہ قابل غور ہے لہذا ہم بھی قاضی خان کی چند عبارات نقل کرکے حضرت مفتی صاحب کے مفید مشورے پر عمل کرتے ہوئے غور وفکر کرتے ہیں اور قارئین کرام کو بھی غور وفکر کی دعوت دیتے ہیں۔ امام قاضیخان فرماتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے اپنی بیوی کو صراحۃً تین طلاقیں دیں اور اس نے یہ کہا کہ میں نے پہلی سے طلاق مراد لی ہے اور دوسری اور تیسری سے عورت کو سمجھانا ہے کہ تجھے طلاق ہوچکی ہے (اسی کو دوسرے حضرات تاکید تکرار۔ اور حکایت وخبر وغیرہ کے الفاظ سے تعبیر کرتے ہیں) تو طلاق ایک ہی ہوگی لیکن اس کی تصدیق دیانۃً ہوگی یعنی فیما بینہ، وبین اللہ تعالیٰ مع الحلف عند البعض نہ کہ قضاءً قاضی تین ہی کا فیصلہ کریگا۔ قاضیخان ج ۲ ص ۲۰۸ میں لکھتے ہیں کہ اگر مدخول بہا عورت سے کہا انت طالق انت طالق تو دونوں طلاقیں واقع ہوجائیں گی۔

ولا یصدق قضاءً ان قال نویت بالثانیۃ الخبر۔

اور قضاءً اس کی تصدیق نہ کی جائے گی اگر اس نے یہ کہا کہ دوسری سے میری مراد خبر ہے۔

اور نیز وہ لکھتے ہیں۔

رجل قال لامرأتہ انت طالق انت طالق انت طالق وقال عنیت بالاولی الطلاق وبالثانیۃ والثالثۃ افہامہا صدق دیانۃً وفی القضاء طلقت ثلاثا (قاضیخان ص ۲۱۳ ج ۲ طبع نولکشور)

ایک شخص نے اپنی بیوی سے کہا تجھے طلاق ہے تجھے طلاق ہے تجھے طلاق ہے اور اس نے کہا کہ میں نے پہلی سے طلاق مراد لی ہے اور دوسری اور تیسری سے عورت کو یہ بتایا ہے کہ تجھے طلاق ہوچکی ہے تو دیانۃً اس کی تصدیق کی جائے گی مگر قضاءً تینوں طلاقیں واقع ہوجائیں گی۔

اور یہ جزئیہ قاضیخاں ج ۲ ص ۲۱۳ نووی شرح مسلم ج ۱ ص ۴۷۸ اور فتح القدیر ج ۳ ص ۱۲۹ طبع ہند میں بھی مذکور ہے۔

اور اسی جزئیہ کے سہارے پر ہی حضرت مفتی صاحب اور دیگر فقہاء کرام نے تین کو ایک قرار دیا ہے اور یہ محل نزاع سے خارج ہے۔

امام قاضیخاں رحتحریر فرماتے ہیں کہ۔

ولو قال انت طال لم یقع شیئ وان نوی لان حذف آخر الکلام معتاد فی العرب الی قولہ وھذا کلہ اذا قال انت طال لا بکسر اللام وان قال بکسر اللام یقع الطلاق وان لم ینو ویکون الاعراب قائما مقام الحرف ھذا اذا لم یکن فی حال مذاکرۃ الطلاق ولا فی حالۃ الغضب وان کان فی حال مذاکرۃ الطلاق او فی حالۃ الغضب یقع الطلاق (قاضیخان ج ۲ ص ۲۱۴)

اگر کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا تو طال (یہ طلاق کا مرخم اور مخفف ہے) تو طلاق واقع نہ ہوگی اگرچہ نیت کرے اور عربی کلام میں آخری حرف کو حذف کر دینا معتاد ہے پھر آگے فرمایا اور یہ سب اس صورت میں ہے کہ انت طال لام کے کسرہ سے (طالِ) نہ کہے اگر اس نے طالِ لام کے کسرہ سے کہا تو بلا نیت بھی طلاق واقع ہو جائیگی اور اعراب آخری حرف کے قائم مقام ہو جائے گا یہ بھی اُس صورت میں ہے جبکہ وہ زوجین میں طلاق کا تذکرہ نہ ہو رہا ہو اور غصّے کی حالت بھی نہ ہو اور اگر طلاق کا مذاکرہ ہو رہا ہو یا غصہ کی حالت ہو تو بہرکیف طلاق واقع ہو جائیگی اگرچہ اس کی نیت نہ بھی ہو۔

اس سے معلوم ہوا کہ پورا لفظ طلاق تو رہا الگ اگر کوئی شخص لفظ طال بھی کہے تو بلا نیت طلاق ہو جائے گی اور اگر مذاکرہ طلاق یا غصے کی حالت میں سکونِ لام کے ساتھ لفظ طال کہے تو تب بھی بلا نیت طلاق واقع ہو جائیگی غور فرمایئے کہ صریح لفظ طلاق کس طرح نیت سے مستغنی ہے اور فتاوی سراجیہ صہ۲۲ طبع نولکشور میں بھی ہے ولو قال انتِ طالِ بکسر اللام طلقت بلا نیۃ قاضیخاں وغیرہ کی ایسی اور اتنی تصریح کے بعد بھی صریح طلاق میں نیت یا جہالت کا پیوند لگانا نہایت ہی تعجب انگیز بات ہے اور حنفی کہلانے والے کسی عالم اور مفتی کو یہ بات زیب نہیں دیتی چونکہ حضرت مفتی صاحب عمر رسیدہ بھی ہیں اور سیاسی اور دیگر مشاغل میں اُلجھے ہوئے ہیں اور یہی وجہ ہے کہ وہ عدیم الفرصت ہونے کی وجہ سے کتب کی طرف مراجعت کر کے مقالہ لکھ بھی نہیں سکے اس لیے قاضیخان وغیرہ کی ایسی صریح جزئیات سے بالکل ذھول فرما گئے ہیں اور بڑھاپے اور کثرت مشاغل میں ایسا ہو جانا کوئی مستبعد امر نہیں ہے

امام قاضیخانؒ ہی لکھتے ہیں کہ۔

رجل قال لامرأته طلقتك او انت مطلقة او شئت طلاقك او رضيت طلاقك او اوقعت عليك الطلاق او قال خذي طلاقك او قال وهبت لك طلاقك ولم ينو شيئاً يقع الطلاق (فتاوی قاضیخان ج۱ ص۲۰۷)

کسی شخص نے اپنی بیوی سے کہا کہ میں نے تجھے طلاق دے دی ہے یا کہا کہ تو مطلقہ ہے یا کہا کہ میں تیری طلاق چاہ چکا ہوں، یا کہا میں تیری طلاق پر راضی ہو چکا ہوں یا کہا کہ میں نے تیرے اوپر طلاق واقع کر دی ہے یا کہا کہ تو اپنی طلاق لے یا کہا کہ میں نے تجھے تیری طلاق ہبہ کر دی ہے اور اس نے نیت نہ کی تو ان سب صورتوں میں طلاق واقع ہو جائے گی۔

اس عبارت میں بھی صریح طلاق کا اور بیوی کی تعیین کا ذکر ہے اور اس میں اس کی تصریح ہے کہ اگر نیت نہ بھی ہو تب بھی طلاق واقع ہو جائیگی فقہ حنفی کی ایسی واضح تصریحات کے ہوتے ہوئے یہ دعوےٰ کرنا کہ صریح طلاق میں بھی اگر نیت طلاق کی نہ ہو تو طلاق واقع نہیں ہوتی خالص علمی مغالطہ ہے۔ صریح طلاق میں نیت کے شرط نہ ہونے پر ائمہ دین کا اجماع ہے بجز داؤد الظاہریؒ کا اختلاف ہے۔

کونه لا یفتقر الی النیّة فیه اجماع الفقهاء الا داؤد (فتح القدیر ج۳ ص۱۹۱ طبع ہند)

ہاں اگر کنایہ کے الفاظ میں سے کسی لفظ سے طلاق ہو تو اس کا معاملہ الگ ہے وہ محل نزاع سے بالکل خارج ہے باقی حضرت مولانا مفتی عتیق الرحمٰن صاحب جو علامہ ابن حزمؒ وغیرہ کی پیروی میں یہ فرماتے ہیں کہ اگر نیت نہ ہو تو طلاق واقع نہیں ہوتی تو صریح طلاق میں اس کا مطلب یہ لینا چاہیئے کہ ان کی عبارت میں حرف واو عطف و مغایرت کے لیے نہیں بلکہ تفسیر کے لیے ہے (یعنی عطف ذات نہیں بلکہ عطف صفت اور تفسیر ہے۔ اور شیخ النحاۃ امام سیبویہ رؒ نے اس کے جواز کی تصریح کی ہے ملاحظہ ہو ابن کثیر ج ص۲۹۳ وغیرہ) اور اس نے وہی تاکید اور تکرار اور حکایت والی صورت مراد ہوگی جو ایک اتفاقی چیز ہے اس کے علاوہ کوئی اور صورت مراد نہیں ہے غرض کہ لفظ طلاق بھی صریح ہو اور عورت کی بھی تعیین ہو کہ وہ طلاق دہندہ کی منکوحہ ہے تو اس صورت میں نیت کی قطعاً ضرورت نہیں ہے بلا نیت بھی طلاق واقع ہو جائیگی ہاں اگر لفظ طلاق تو صریح ہو لیکن عورت متعین نہ ہو تو پھر بلا نیت طلاق نہ ہوگی۔ امام قاضیخانؒ ہی لکھتے ہیں۔

رجل قال امرأة طالق او قال طلقت امرأة ثلاثا وقال لم اعن به امرأتي يصدق (قاضیخان ص ۲۱۵ ج ۱)	کسی مرد نے کہا کہ عورت کو طلاق ہے یا یہ کہا کہ میں نے عورت کو تین طلاقیں دیں اور اُس نے کہا کہ میں نے اس سے اپنی عورت مراد نہیں لی تو اس کی تصدیق کی جائے گی۔

اس عبارت میں امرأۃ نکرہ ہے معرفہ نہیں لہٰذا عورت کی عدم تعیین کی صورت میں اگرچہ طلاق کا لفظ صریح ہے مگر اس کی نیت کا اعتبار ہوگا اور فقہی طور پر قاضی اس کی تصدیق بھی کریگا الغرض صریح طلاق میں (جس میں طلاق کا لفظ بھی صراحۃً مذکور ہو اور منکوحہ بیوی میں بھی تعیین ہو) نیت کی مطلقاً حاجت نہیں پڑتی اس میں بلانیت بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے اور حدیث ثلاث جدھن جد وھزلھن جد (جس کا اسی کتاب میں باحوالہ تذکرہ ہے) اس کی واضح دلیل ہے الحاصل مفتی صاحب تاکید کی صورت میں تین کو ایک قرار دیتے ہیں نہ کہ مطلقاً جیسا کہ غیر مقلدین حضرات کو دھوکہ ہوا ہے۔ اور مفتی صاحب کی تقریر میں یہ جملہ بھی مذکور ہے کہ نقطۂ اتفاق تلاش کرنے پر زور دیا گیا تھا۔ ہر سمجھدار آدمی اس سے یہی سمجھتا ہے کہ صدر مجلس نے اس سیمنار کے بانی مبانی حضرات پر کاری ضرب لگائی ہے کہ افتراق مت پیدا کرو اتفاق کی طرف آؤ اور مطلقاً تین طلاقوں کو ایک قرار دیکر یہ راہ مت اختیار کرو اس کی وہی صورت اختیار کرو جو حضرات فقہاء کرام سے منقول ہے مگر غیر مقلدین حضرات ہیں جو دجل وتلبیس کی وجہ سے مولانا مفتی عتیق الرحمٰن صاحب کو مطلقاً اپنا ہمنوا قرار دے رہے ہیں فتاوٰی قاضیخان ج ۲ ص ۲۱۹ تا ص ۲۴۶ میں فانت طالق کی تعلیق وغیرہ کی صورت میں بے شمار جزئیات مذکور ہیں مگر تین طلاقوں کو ایک قرار دینے کی ایک جزئی بھی موجود نہیں ہے۔ ص ۱۹ سے ص ۲۷ تک مولانا محفوظ الرحمٰن قاسمی فاضل دیوبند کا مضمون ہے چنانچہ وہ پہلے اس مسئلہ کے اختلافی ہونے پر چند حوالے نقل کرتے ہیں اور آخر میں لکھتے ہیں۔

اب آیئے سوالنامے میں درج شقوں کے مختصراً جوابات بھی سماعت فرمایئے۔

۱۔ طلاق۔ طلاق۔ طلاق۔ تین دفعہ کہ دینے سے اگر کہنے والے کی نیت ایک کی ہو۔ اور اس نے محض تاکید کے لیے باقی دو دفعہ مزید کہہ دیا ہو یا باقی دو سے اس نے کچھ بھی نیت

سے کی ہو نہ تاکید کی نہ عدم تاکید کی تو ایک ہی طلاق پڑے گی علامہ آلوسیؒ نے تفسیر روح المعانی میں علامہ ابن حجرؒ کی عبارت نقل کی ہے کہ فاسق سے فاسق آدمی کا ارادہ تاکید معتبر مانا جائے گا اور یہی ہمارا مذہب بھی ہے فانہ صریح مذہبنا تصدیق مُریدِ التاکید بشرطہ وان بلغ فی الفسق ما بلغ ۔ مفتی مہدی حسن سابق صدر مفتی دار العلوم دیوبند اپنی کتاب اقامۃ القیامۃ ص۴۵ پر فرماتے ہیں ۔ اگر عورت مدخول بہا ہے اور ایک ہی طلاق دینے کا ارادہ تھا لیکن بتکرار لفظ تین مرتبہ طلاق دی اور دوسری اور تیسری طلاق کو بطور تاکید استعمال کیا ہو تو دیانۃً قسم کے ساتھ اُس کا قول معتبر ہوگا اور ایک طلاق رجعی واقع ہوگی اس میں اختلاف نہیں ۔ علامہ ابن حزمؒ کی کتاب محلّی میں بالکل یہی الفاظ ہیں مگر اس میں دیانۃً کا لفظ اور حلف کا کوئی تذکرہ نہیں بلکہ صرف اتنا ہے کہ اس کے ارادہ تاکید کو معتبر مانا جائیگا ۔ علامہ (ابن حزمؒ محلّی ج۱۰ ص۱۲۵ پر فرماتے ہیں فلو قال لموطوءۃ انتِ طالق انتِ طالق انتِ طالق فان نوی التکریر (ای التاکید) لکلمۃ الاولیٰ فہی واحدۃ وکذلک ان لم ینو بتکرارہ شیئًا فان نوی بذلک ان کل طلقۃ غیر الاولیٰ فہی ثلاث ان کیرھا ۔ مدخول بہا عورت سے کسی نے کہا تجھے طلاق ۔ تجھے طلاق ۔ تجھے طلاق ۔ اگر اُس نے باقی دو سے تاکید کا ۔ یا تاکید نہ عدم تاکید کا کسی کا ارادہ نہ کیا تو ایک واقع ہوگی لیکن اگر مطلب یہ تھا کہ ہر طلاق پہلے والی طلاق سے الگ ہے تو تین طلاق واقع ہوگی ۔ انتہیٰ بلفظہ (ص۳۶ وص۳۷) یہ تمام عبارت اور حوالے مولانا محفوظ الرحمٰن صاحب قاسمی فاضل دیوبند کے ہیں جن سے بالکل عیاں ہے کہ وہ تین طلاقوں کو ایک صرف اس صورت میں کہتے ہیں جس میں طلاق دینے والے نے پہلی طلاق انشاءً اور دوسری اور تیسری حکایۃً اور تاکیداً و تکریراً کہی ہو اور اس صورت میں کوئی اختلاف نہیں ہے یہی وجہ ہے کہ مولانا اپنی تائید میں علامہ آلوسیؒ مولانا مفتی سید مہدی حسن صاحبؒ اور علامہ ابن حزمؒ کی عبارات پیش کرتے ہیں اور بتاتے ہیں کہ تین طلاقوں کو ایک کہنا صرف اس صورت سے متعلق ہے جس میں دوسری اور تیسری طلاق سے حکایت اور تاکید مراد ہو اور جہاں اُن کی عبارت مجمل اور مختصر ہے اُس میں اُن کی اسی تفسیر اور تشریح کو ملحوظ رکھنا پڑے گا کما لا یخفیٰ ۔

غیر مقلدین حضرات کے سوء فہم اور دجل کو ملاحظہ کیجیے کہ وہ کس دیدہ دلیری سے مولانا موصوف کو کلیۃً اور مطلقاً اپنا ہمنوا قرار دے رہے ہیں اور پھولے نہیں سماتے البتہ مولانا موصوف کا علامہ ابن حزمؒ کی پیروی میں یہ نظریہ کہ اگر دوسری اور تیسری طلاق میں کوئی نیت نہ ہو تو پھر بھی ایک ہی ہو گی نہ معلوم کس دلیل اور کس نظریہ پر مبنی ہے جب کہ صریح طلاق کے بارے میں ضابطہ یہ ہے کہ نیت نہ بھی ہو تب بھی وہ واقع ہو جاتی ہے اور اسی کتاب میں ثلاث جدھن جد وہزلہن جد میں طلاق کا ذکر بھی باحوالہ موجود ہے الغرض مولانا موصوف کی عبارات سے بالکل عیاں ہے کہ تین طلاقوں کی نیت ہو اور دوسری اور تیسری سے تاکید وحکایت مراد نہ ہو تو پھر تین ہی واقع ہوں گی ہاں یہ بات جدا ہے کہ تاکید وحکایت کو ہر آدمی نہیں سمجھ سکتا وہی سمجھے گا جو بڑا ہی ہوشیار اور ذہین ہو یا اُس نے تلخیص المفتاح، مختصر المعانی اور مطول وغیرہ کتابیں پڑھی ہوں یہی وجہ ہے کہ ایسی صورت میں اُس شخص کو قسم دی جائے گی اور فیصلہ دیانۃً نافذ ہو گا نہ کہ قضاءً کما مر باقی صریح طلاق میں نیت نہ ہونے سے طلاق کا واقع نہ ہونا علامہ ابن حزمؒ کی خالص ظاہریت کا کارنامہ ہے اور دوسرے حضرات بھی لکیر کے فقیر بن کر ان کے پیچھے چل رہے ہیں کیونکہ اندھے کو لاٹھی کا سہارا۔

مولانا سعید احمد صاحب اکبر آبادی کا مقالہ مجموعۂ مقالات علمیہ دربارہ ایک مجلس کی تین طلاق ص۴۲ سے ص۸۲ تک میں پھیلا ہوا ہے چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ موجودہ معاشرتی حالات میں ہمارے نزدیک علماء مجتہدین کے لیے اس امر کی کافی گنجائش ہے کہ وہ حسب ذیل فیصلے کریں۔ ۱۔ تین طلاقیں جو ایک مجلس میں ایک ہی لفظ سے دی جائیں وہ ایک طلاق سمجھی جائے گی اور طلاق رجعیہ ہو گی۔ ۲۔ تین طلاقیں جو ایک ہی مجلس میں تین لفظوں سے دی جائیں اور شوہر شدید غضب کے عالم میں ہو اور غصہ فرو ہونے کے بعد یہ کہے کہ میں نے دوسری اور تیسری طلاق کے الفاظ پہلے ہی طلاق کو موکد کرنے کے لیے کہے تھے یا بے سوچے سمجھے غصہ میں زبان سے نکل گئے تھے اور میں طلاق مغلظہ کے حکم سے ناواقف تھا اور نہ اس کا ارادہ تھا تو ان سب صورتوں میں مرد کی تصدیق کی جائے الخ بلفظہ (ص۸۰)

یہ عبارت حق اور باطل درست اور غلط کا ملغوبہ ہے اس لیے کہ دوسری اور تیسری طلاق کو تاکید، تکرار اور حکایت کے لیے لینے کی تصریحات تو شروح حدیث اور کتب فقہ و فتاویٰ میں موجود ہیں لیکن غصّے کی حالت میں یا سوچے بوجھے بغیر لفظ طلاق کے زبان سے نکل جانے سے صریح طلاق کا واقع نہ ہونا ، یا قائل کا یہ کہنا کہ میں طلاق مغلظہ کے حکم سے ناواقف تھا یا میرا ارادہ طلاق کا نہ تھا صریح طلاق میں حدیث اور فقہ کے رُو سے یہ تمام مردود بہانے ہیں؛ اور ان سب صورتوں میں بہر حال اور بہر کیف طلاق واقع ہو جائے گی اس میں نیّت اور ارادہ کا نیز جہالت اور غصہ کا قطعاً کوئی فرق نہیں پڑتا جیسا کہ فتاویٰ قاضیخان وغیرہ سے نقل کردہ صریح جزئیات سے یہ بات بالکل عیاں ہو چکی ہے۔

اس کے علاوہ بھی اس مجموعہ مقالات علمیّہ میں عبارات میں قطع و برید مفید مطلب عبارات کو نقل کر دینا اور ان کے جوابات کو بالکل نظر انداز کر دینا اور مطلب براری کے لیے کئی خوشے اور شبہات پڑھنے والوں کو نظر آئیں گے لیکن بحمد اللہ تعالیٰ عمدۃ الاثاث کو غور و فکر کے ساتھ پڑھنے والے حضرات ان جملہ شبہات اور مغالطات کے اصولی اور باحوالہ جوابات پڑھ کر اطمینان حاصل کر لیں گے لہٰذا ان کو الگ اس دیباچہ میں نقل کر کے ان کا ردّ کرنا تحصیل حاصل کے مترادف ہے اس لیے تطویل کو بالکل نظر انداز کیا جاتا ہے ماننے والوں کے لیے بفضلہٖ تعالیٰ اس کتاب میں درج شدہ ٹھوس حوالے بالکل کافی ہیں اور نہ ماننے والے تو آسمانی کتابوں اور حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰت والتسلیمات کے پاک صحیفوں اور احادیث کو بھی نہیں مانتے ان کا منوانا مخلوق میں سے کسی کے بس کی بات نہیں ہے اللہ تعالیٰ سب کو حق سمجھنے کی اور اس پر چلنے کی توفیق مرحمت فرمائے آمین ثم آمین ؎

مری نوائے پریشاں کو شاعری نہ سمجھ ۔ کہ میں ہوں محرمِ رازِ درونِ میخانہ

وصلی اللہ تعالیٰ علیٰ رسولہ خیر خلقہ محمد و علیٰ آلہ واصحابہ وجمیع متبعیہ آمین

ابو الزاہد محمد سرفراز ۱۶ رجب ۱۴۰۰ھ — ۳۱ مئی ۱۹۸۰ء

دیباچہ طبع اوّل

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نَحْمَدُهٗ وَنُصَلِّیْ عَلٰی رَسُوْلِهِ الْکَرِیْمِ ، اَمَّا بَعْد

دین سے غفلت اور بے اعتنائی اور اس سے بھی بڑھ کر مغربی تہذیب کے زود اثر اور ناپاک معاشرہ نے ازدواجی زندگی پر گہرا اثر ڈالا ہے جس میں ازدواجی زندگی کے حسین امتزاج کو محض تسکین شہوت کا ایک عارضی ذریعہ قرار دے دیا گیا ہے۔ مغربی ممالک میں آئے دن یہ خبریں اخبارات میں نگاہوں سے گذرتی ہیں کہ فلاں جگہ عورت نے اس لیے خاوند سے طلاق حاصل کرنے کے لیے مقدمہ دائر کر دیا ہے کہ وہ اس کی بلی سے محبت نہیں کرتا اور فلاں جگہ اس لیے کہ خاوند سوتے میں خراٹے لیتا ہے اور فلاں جگہ اس لیے کہ خاوند نے کھانا کھاتے وقت بیوی سے پہلے لقمہ اٹھا لیا ہے۔ وعلیٰ ہذا القیاس اس قسم کی بیسیوں خبریں اخبارات میں موجود ہیں جن کی وجہ سے زندگی کے اس دیرپا رشتہ کو بازیچۂ اطفال بنا دیا گیا ہے کہ قدم قدم پر اور بات بات پر طلاق دی جاتی ہے اور اس کا مطالبہ ہوتا ہے بلکہ قیمتی وقت اور رقم صرف کر کے مقدمہ بازی تک نوبت پہنچتی ہے، مواصلات کی فراوانی اور عام طور پر میل جول کی وجہ سے اس نامبارک طرز کا اثر ہر ملک پر پڑا ہے،

اور خیر سے بعض پاکستانی تو اس نقالی میں پیش پیش ہیں جس سے ہر سمجھدار آدمی کو آنے والی نسلوں کی سخت فکر ہے کہ خدا معلوم ان کا کیا بنے گا؟ اور اس فکر سے ہماری حکومت بھی غافل نہیں ہے۔ انہی پریشانیوں کے پیش نظر ہماری مرکزی حکومت نے اگست ۱۹۵۵ء میں ایک سات رکنی کمشن مقرر کیا تاکہ وہ نکاح و طلاق اور کفالت وغیرہ سے متعلق موجودہ قوانین کا جائزہ لے کر رائے دے کہ ان میں کیا اصلاح و ترمیم ضروری ہے؟ اس کمشن کے ارکان

یہ تھے ۔۱۔ خلیفہ شجاع الدین صاحب مرحوم صدر ان کی وفات کے بعد ان کی جگہ میاں عبدالرشید صاحب سابق چیف جسٹس پاکستان کا انتخاب عمل میں آیا ۔ ۲۔ حضرت مولانا محمد احتشام الحق صاحب تھانوی ؒ ۔ ۳۔ خلیفہ عبدالحکیم صاحب ۔ ۴۔ مسٹر عنایت الرحمٰن صاحب ۔ ۵۔ بیگم شاہنواز صاحبہ ۶۔ بیگم انور جی صاحبہ ۔ ۷۔ بیگم شمس النہار محمود صاحبہ ۔ مسٹر عنایت الرحمٰن صاحب نے اگرچہ عملاً اس میں حصہ نہیں لیا مگر اس کی منظوری انہوں نے دیدی اور حضرت مولانا محمد احتشام الحق صاحب تھانوی ؒ نے اس پر ایک اختلافی نوٹ لکھا ہے جس میں ارکان کمشن کے نظریات اور ان کی سفارشات سے شدت کے ساتھ اختلاف کیا ہے ۔ یہ نوٹ ایک ضمیمہ کی صورت میں حکومت کی طرف سے علیحدہ شائع ہو چکا ہے ۔ اس طرح یہ رپورٹ عملاً صاحب صدر کے علاوہ خلیفہ عبدالحکیم صاحب اور مذکورہ تینوں بیگمات کی ذہنی کاوشوں کا نتیجہ ہے ۔

(ملاحظہ ہو عائلی کمشن رپورٹ پر مولانا امین احسن صاحب اصلاحی کا تبصرہ ص ۱۰۹)

اس لحاظ سے اس کمشن میں صرف ایک ہی مستند عالم تھے جنہوں نے باقاعدہ دین پڑھا ہے مگر وہ بھی اس رپورٹ سے سخت نالاں ہیں باقی اکثریت آزاد خیال مردوں اور بیگمات کی ہے اور اکثر عورتوں کے بارے میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا یہ ارشاد کس مسلمان سے مخفی ہے ، ناقصات عقل و دین (بخاری ص ۴۴ ج ۱ و مسلم ص ۶۰ ج ۱ وغیرہ) کہ وہ عقل و دین کے لحاظ سے ناقص ہوتی ہیں اور اس عائلی کمشن کی رپورٹ میں ایک مشورہ ان کا یہ بھی ہے کہ ایک دفعہ دی گئی تین طلاقوں کو ایک قرار دینا چاہیئے اور اس کمشن نے تین طلاقوں کو تین قرار دینے کو بدعت ضلالہ اور غیر اسلامی قرار دیا ہے (دیکھئے تبصرہ مولانا امین احسن اصلاحی ص ۱۱۱) انشاء اللہ تعالیٰ آپ باحوالہ اس کتاب میں یہ بحث پڑھیں گے کہ تین طلاقوں کو جو اگرچہ ایک ہی کلمہ اور ایک ہی مجلس میں دی گئی ہوں تین کہنے پر ظاہر قرآن اور صحیح احادیث دال ہیں اور جمہور صحابہ کرام ؓ ائمہ اربعہ ؒ اور جمہور محدثین کرام ؒ کا اجماع بھی اسی پر ہے اور اس کے مقابلہ میں علماء میں سے صرف چند نفوس ہیں جن کا ذکر اپنے مقام پر آئے گا ۔ انشاء اللہ تعالیٰ اور اس وقت چند مغربیت زدہ حضرات اور آزاد خیال کچھ عورتیں ہیں جن

کے پاس دلائل کے بجائے نرے شبہات ہیں اور بس۔ انصاف کا تقاضا تو یہ تھا کہ تمام دیندار طبقے اور خصوصیت سے حضرات علماء کرام اس غلط نظریہ کی پُرزور تردید کرتے اور قرآن و حدیث اور جمہور صحابہ کرامؓ اور جمہور امت کا ساتھ دیتے کہ کامیابی صرف اسی میں مضمر ہے مگر صد افسوس ہے ان علماء پر جو اس نازک دور میں بھی بجائے جمہور ملت کا ساتھ دینے کے اپنے تحزب اور تعصب کی وجہ سے مغربیت زدہ طبقہ اور آزاد خیال عورتوں کی تائید و تصدیق پر کمربستہ ہیں فواسفا

چنانچہ مشہور غیر مقلد عالم محترم مولانا محمد اسمٰعیل صاحب گوجرانوالویؒ نے جو اب مرحوم ہو چکے ہیں عائلی کمشن رپورٹ پر تبصرہ کرتے ہوئے لکھا ہے کہ عائلی قوانین کا مسودہ جب پہلے پہل شائع ہوا تو عائلی کمشن کے ایک ممبر مولانا احتشام الحق صاحب تھانویؒ نے اس پر ایک اختلافی نوٹ لکھا جو نہایت مفصل اور کئی صفحات پر مشتمل تھا عائلی قوانین میں حکومت نے مروجہ طلاق ثلاثہ کو جو بیک وقت دی جاتی ہے ایک شمار کرنے کا اشارہ کیا تھا مولانا احتشام الحق نے جو نوٹ لکھا وہ انتہائی عصبیت سے بھرا ہوا تھا۔ مولانا احتشام الحق ایسے معقول اور معاملہ فہم آدمی سے ہمیں اس کی امید نہ تھی الخ

مولانا احتشام الحق صاحبؒ نے تو انتہائی معاملہ فہمی اور معقولیت کا ثبوت دیا کہ قرآن و حدیث اور جمہور اُمت کے دامن کو سنبھالے رکھا ہے اور طلاق جیسی مبغوض چیز کا سدباب کیا ہے اور پے در پے طلاقیں دینے کی تسبیح کا دھاگہ توڑ کر رکھ دیا ہے مگر ہزار در ہزار افسوس تو ان مولانا جیسے بزرگ پر ہے جو اپنی جماعت میں معاملہ فہم بھی سمجھے جاتے تھے اور وسیع المشرب بھی مگر وہ خود انتہائی عصبیت کا شکار رہیں اور بجائے جمہور امت کا ساتھ دینے کے وہ مغربیت زدہ طبقہ اور آزاد خیال بیگمات کا تعاون فرما رہے ہیں، انہی مجبوریوں کی وجہ سے ہم نے نہایت سہل طریقہ پر کتاب قارئین کرام کے سامنے پیش کرنے کی جرأت کی ہے کہ وہ اس خالص دینی مسئلہ کے مختلف پہلوؤں پر نگاہ ڈال سکیں اور خود دیکھ لیں کہ حق کس کے ساتھ ہے اور دلائل کس طرف ہیں؟ اور نرے شبہات کمزور و ضعیف اقوال اور غیر معروف شخصیتوں پر کون اعتقاد کی بنیاد رکھ رہا ہے کیونکہ جب تک دو طرفہ دلائل سامنے نہ آئیں اکثر اوقات حقیقت کھل کر سامنے نہیں

آتی اور سچ ہے ؏

وبضدہا تتبین الاشیاء

اس مسئلہ پر قدیماً و حدیثاً بہت کچھ لکھا جا چکا ہے۔ شروح حدیث، کتب تفسیر اور فقہ وغیرہ میں اس پر خاصا مواد موجود ہے اور اردو زبان میں بھی اس پر بعض حضرات نے طرفین کے دلائل جمع کئے ہیں جن میں بہترین رسالے حضرت مولانا محمد حبیب الرحمٰن صاحب اعظمی دامت برکاتہم کے ہیں ایک کا نام الاعلام المرفوعہ ہے اور دوسرے کا الازھار المربوعہ ہے۔ ہم نے آج سے تقریباً بیس سال قبل ان کا مطالعہ کیا ہے اور اس کتاب میں بھی ان کے بعض حوالے درج ہیں مگر ہماری دانست میں ان میں بعض پہلو تشنہ تھے، ضرورت تھی کہ ان کو بھی براہین کے ساتھ اُجاگر کر دیا جائے اس ارادہ سے ہم نے عمدۃ الاثاث نامی رسالہ آج سے تقریباً بیس سال قبل لکھا تھا مگر بعض مجبوریوں کی وجہ سے طبع نہیں ہو سکا تھا جس کو اب ایک خاص ترتیب سے قارئین کرام کی خدمت میں پیش کیا جا رہا ہے۔ اگر کسی صاحب علم اور منصف مزاج بزرگ نے واضح دلائل سے ہماری غلطی پر ہمیں آگاہ کیا تو انشاء اللہ تعالیٰ ہمیں اس کی اصلاح میں پس و پیش نہ ہوگا کیونکہ ہمارا مقصد تو صرف اصلاح ہے اور بس۔ اِنْ اُرِیْدُ اِلَّا الْاِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِیْقِیْ اِلَّا بِاللّٰہِ

احقر

ابوالزاہد محمد سرفراز

خطیب جامع گکھڑ و صدر مدرس مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ

۲۲ رمضان ۱۳۸۷ھ

۲۵ دسمبر ۱۹۶۷ء

مقدمہ

بِسۡمِ اللّٰہِ الرَّحۡمٰنِ الرَّحِیۡمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰہِ رَبِّ الْعٰلَمِیْنَ ○ وَالصَّلٰوۃُ وَالسَّلَامُ عَلٰی مَنْ اَرْسَلَہٗ بِالدِّیْنِ الْقَوِیْمِ اِلٰی کَافَّۃِ النَّاسِ بَشِیْرًا وَّنَذِیْرًا ○ مُحَقِّقٌ بِنُصْرَۃِ اللّٰہِ مَعَالِمَ الْحَقِّ تَشْرِیْحًا وَّتَفْسِیْرًا ○ وَعَلٰی آلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَاَزْوَاجِہٖ وَجَمِیْعِ اُمَّتِہٖ اِلٰی یَوْمِ الدِّیْنِ کَثِیْرًا کَثِیْرًا ○ اَمَّا بَعْدُ

مذہب اسلام کی جامعیت

مذہب اسلام ایک نہایت جامع اور مکمل مذہب ہے جس میں انسان کی زندگی کے مختلف اور متنوع گوشوں پر سیر حاصل ہدایات موجود ہیں انسان اپنی زندگی کے کسی موڑ اور کسی مرحلہ میں کسی ایسی الجھن میں مبتلا نہیں ہوتا جس میں اسلام نے اس کی راہنمائی نہ کی ہو اور عقائد و اعمال اور اخلاق و معاملات کے سبھی پہلوؤں پر حسب ضرورت روشنی نہ ڈالی ہو، اس وقت دنیا میں کوئی مذہب ایسا نہیں بتایا جا سکتا جو اپنی جامعیت میں اسلام کے ہم پلہ تو کیا اس کا عشر عشیر بھی ثابت ہو سکے اور صداقت اسلام تو اس پر مستزاد ہے، مگر افسوس ہے کہ اس برحق بہترین اور اعلیٰ مذہب کو مسلمان اپنانے اور اس کے لفافہ سے بھی جی چراتے اور شرماتے ہیں جس کا مطلب اس کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے کہ مغربی تہذیب کی نحوست نے ان کے دل و دماغ کو ماؤف اور آنکھوں کو خیرہ کر دیا ہے اور خواہشات و اہواء کی آزادی انہیں اسلام کی حدود و قیود پر پابند رہنے کی راہ میں سخت رکاوٹ ڈالتی ہے اور آئے دن اسلام کی نت نئی تعبیریں اور تفسیریں کی جاتی ہیں اور عقل و خرد اور رفتار زمانہ کے ساتھ ساتھ چلنے اور اسلامی اصول و فروع کو اس نہج پر ڈھالنے کے لیے خوشنما اور دلربا الفاظ اور تعبیرات تلبیس کی جاتی ہے اس میں کوئی شک نہیں کہ فکر خداداد بھی ایک نعمت ہے مگر اسی حد تک جب تک کہ شریعت

کے مطابق ہو ورنہ بقول علامہ اقبال مرحوم یہ ابلیس کی ایجاد ہے ؎

گر فکر خدا داد سے روشن ہے زمانہ
آزادیٔ افکار ہے ابلیس کی ایجاد

انسانی زندگی کے سفر میں ایک مرحلہ نکاح کا بھی آتا ہے جس پر قرآن و حدیث میں کھرے کھرے احکام اور اس کی ترغیب پر صریح ارشادات موجود ہیں کہیں اس کو نصف دین سے تعبیر فرمایا (مشکوٰۃ جلد ۲ صفحہ ۲۶۸) اور کہیں مستطیع کے لیے اس سے اعراض پر سنّت سے اعراض کرنے کی وعید فرمائی۔ (بخاری جلد ۲ صفحہ ۷۵۸) اور کہیں یہ ارشاد ہے کہ چار چیزیں حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی سنتوں میں سے ہیں۔ حیا کرنا، خوشبو لگانا، نکاح کرنا اور مسواک کرنا۔ (الجامع الصغیر جلد ۱ صفحہ ۳۲ وقال حسن) غرضیکہ تکمیل انسانیت کے لیے ازدواجی زندگی کو بڑی اہمیت دی گئی ہے اور جب نکاح کرنا اور شرعی دائرہ میں رہ کر میاں بیوی کا گھر تعلق رضائے الٰہی اتباع سنّت اور تکمیل انسانیت کا ایک بہترین ذریعہ ہے تو اس تعلق کا توڑنا بھی اسی انداز کا مبغوض و ناپسندیدہ امر ہوگا جس قدر کہ وہ محبوب ہے حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم نے ارشاد فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے جو چیزیں حلال کی ہیں ان میں طلاق سے زیادہ مبغوض اور کوئی چیز نہیں ہے (الجامع الصغیر جلد ۲ صفحہ ۱۴۲ وقال حسن والمستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۹۶ وقال الحاکم صحیح الاسناد وقال الذہبی صحیح علی شرط مسلم) اس سے معلوم ہوا کہ طلاق باوجود حلال اور جائز ہونے کے اللہ تعالیٰ کے نزدیک ایک مبغوض ترین چیز ہے اور اللہ تعالیٰ بلا وجہ طلاق پر راضی نہیں ہوتا اور حضرت ثوبانؓ سے روایت ہے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم نے فرمایا کہ جس عورت نے بلا کسی مجبوری کے اپنے خاوند سے طلاق کا مطالبہ کیا تو اس پر اللہ تعالیٰ جنّت کی خوشبو حرام کر دیتا ہے۔ (الجامع الصغیر جلد ۱ صفحہ ۱۳۷ وقال حسن والمستدرک جلد ۲ صفحہ ۲۰۰ وقال الحاکم والذہبیؒ صحیح علی شرطہما) اس صحیح اور صریح روایت سے معلوم ہوا کہ بدون اشد مجبوری کے طلاق کا مطالبہ درست نہیں ہے اور ایسا مطالبہ کرنے والی عورت کو تشدیداً اور تنبیہاً یہ ارشاد

فرمایا گیا کہ اللہ تعالیٰ اس پر جنت کی خوشبو بھی حرام کر دیتا ہے چہ جائیکہ وہ جنت میں داخل ہو سکے مگر آخر انسان انسان ہے بعض اشد اور ناگزیر حالات میں مذہب اسلام نے طلاق کی اجازت بھی دی ہے اور اس کی قیود و حدود بھی تعیین فرمائی ہیں دور جاہلیت میں سو سو بلکہ ہزار ہزار تک طلاقیں دے کر رجوع کر لینے کا دستور بھی تھا مگر اسلام نے اس کی حد بندی کر دی اور بیوی کے مغلظ ہونے کا تین طلاقوں میں انحصار کر دیا ہے اور اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے (جس کا خلاصہ یہ ہے) کہ طلاق دو دفعہ کی ہے اس کے بعد یا تو اچھے طریقہ سے رکھنا مناسب ہے یا عمدہ طریقہ سے چھوڑ دینا اچھا ہے لیکن اگر اس کے بعد تیسری طلاق بھی دے دی تو اب وہ عورت اپنے سابق خاوند کے لیے حلال نہیں تاوقتیکہ وہ کسی اور خاوند سے نکاح نہ کر لے (اور پھر وہ فوت ہو جائے یا اپنی مرضی سے طلاق دے دے اور عدت گزر جائے) اس حد تک توجملہ ائمہ دین اور اہل اسلام متفق ہیں البتہ طلاق اور اس کے بعد رجعت کی بعض صورتوں میں کچھ اختلافات بھی موجود ہیں اس مقام پر صرف دو مسئلے بیان کرنا مقصود ہے جن کا اس رسالہ سے تعلق ہے اور جن کے لیے یہ رسالہ معرض تحریر میں آیا ہے غور اور فکر سے کام لیں تاکہ بات ذہن نشین ہو سکے۔

۱۔ اس میں اختلاف ہے کہ آیا ایک مجلس اور ایک کلمہ سے تین طلاقیں دینا جائز اور سنت کے مطابق ہے یا خلاف سنت اور بدعت ہے؟ حضرت امام شافعیؒ حضرت امام بخاریؒ حضرت امام بیہقیؒ اور علامہ ابن حزمؒ وغیرہ اس کو جائز اور سنت سمجھتے ہیں باقی حضرات بیک وقت تین طلاقوں کو غیر مستحسن بدعت اور مکروہ سمجھتے ہیں لیکن فرماتے ہیں کہ تین طلاقوں کے وقوع میں کوئی شک نہیں واقع بہر حال تین ہی ہوں گی چنانچہ امام نوویؒ لکھتے ہیں کہ بیک وقت تین طلاقوں کا جمع کرنا ہمارے (شوافع کے) نزدیک حرام نہیں لیکن بہتر یہ ہے کہ تین طلاقیں الگ الگ تفریق کر کے دینی چاہئیں اور امام احمدؒ اور ابو ثورؒ بھی اسی کے قائل ہیں اور امام مالکؒ امام اوزاعیؒ، امام ابو حنیفہؒ اور امام لیثؒ (بن سعدؒ) فرماتے ہیں کہ یہ بدعت ہے۔ (شرح مسلم جلد ۱ ص ۴۷۸)

بعض لوگوں کا یہ خیال ہے کہ سرے سے یہ طلاقیں واقع نہ ہوں گی کیونکہ یہ بدعت ہے اور جو

جو چیز خلاف سُنّت ہو اس کا وقوع کیسے ؟ اس گروہ کا ذکر عنقریب آرہا ہے انشاء اللہ تعالیٰ جو حضرات بیک وقت تین طلاقوں کو جائز سمجھتے ہیں وہ اپنے استدلال میں نص قرآنی بھی پیش کرتے ہیں چنانچہ علامہ ابو محمد بن حزمؒ الظاہری (المتوفی ۴۵۶ھ) لکھتے ہیں کہ :۔

ثم وجدنا من حجة من قال ان الطلاق الثلاث مجموعة سنة لا بدعة قول الله تعالىٰ فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ فهذا يقع على الثلاث مجموعة ومفرقة ولا يجوز ان يخص بهذه الآية بعض ذالك دون بعض بغير نص اھ (محلی جلد ۱۰ صفحہ ۲۰۷)

پھر ہم نے ان لوگوں کی جو بیک وقت تین طلاقوں کو بدعت نہیں کہتے بلکہ سنت سمجھتے ہیں یہ دلیل پائی کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے سو اگر اس نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی تو وہ اس کے لیے حلال نہیں تا وقتیکہ وہ کسی اور خاوند سے نکاح نہ کرے یہ مضمون اُن تین طلاقوں پر بھی صادق آتا ہے جو اکھٹی ہوں اور اُن پر بھی سچا آتا ہے جو متفرق طور پر ہوں اور بغیر کسی نص کے اس آیت کو تین اکھٹی طلاقوں کو چھوڑ کر صرف متفرق کے ساتھ مخصوص کر دینا صحیح نہیں ہے۔

گویا حافظ ابن حزمؒ کے نزدیک جس طرح متفرق طور پر تین طلاقیں اس آیت کریمہ کے مفہوم میں داخل ہیں اسی طرح تین اکھٹی بھی اس کے مفہوم میں داخل ہیں اور جس طرح متفرق طور پر تین طلاقوں کے وقوع میں کسی کا کوئی اختلاف نہیں اور نہ ان کے مطابقِ سنت اور جائز ہونے میں کلام ہے بعینہ اسی طرح دفعۃً تین طلاقوں کا حکم بھی اس میں داخل ہے اور اس کے سنت اور جائز ہونے میں کوئی کلام نہیں اور بدون کسی صریح نص کے تین متفرق طلاقوں پر اس آیت کریمہ کو منحصر کر دینا درست نہیں ہے کیونکہ نرے احتمال سے نص کیونکر مخصوص ہو سکتی ہے ؟ یا اس سے اس پر زد پڑ سکتی ہے ؟ اور ان حضرات کی طرف سے دوسری دلیل اس مدعیٰ پر یہ پیش کی گئی ہے کہ حضرت عویمرؓ بن ابیض العجلانی نے جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اپنی بیوی خولہؓ بنت قیس سے لعان کیا تو اس کے بعد :۔

قال عويمر كذبت عليها يا رسول الله ان امسكتها فطلقها ثلاثا

حضرت عویمرؓ نے فرمایا یا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اگر میں اس کو اپنے پاس روکوں اور بیوی بنا کر رکھوں

قبل ان یأمرہ النبی صلی اللہ علیہ وسلم ۔ (بخاری جلد ۲ صہ۷۹۱ و مسلم جلد ۱ صہ۴۸۹ ونسائی جلد ۲ صہ۸۳)	تو میں نے تو اس پر جھوٹ کہا سو اس نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم صادر فرمانے سے پہلے ہی اس کو تین طلاقیں دے دیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ تین طلاقیں دفعۃً واقع ہو سکتی ہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس پر کوئی انکار نہیں فرمایا اگر تین طلاقیں دفعۃً ناجائز اور قطعاً حرام ہوتیں تو آپ اس پر ہرگز خاموشی اختیار نہ فرماتے بلکہ اس کو منع فرماتے (سنن الکبریٰ جلد ۷ صہ۳۲۹) اور امام بخاریؒ نے اس پر باب من جوز الطلاق الثلاث اور امام نسائیؒ نے باب الرخصۃ فی ذٰلک قائم کرکے یہ بات ثابت کردی ہے کہ بیک وقت تین طلاقیں دینا بھی جائز ہیں اور تین کی رخصت و اجازت ہے اور بھی اس سلسلہ میں کئی روایات ہیں مگر ہمارا مقصد تمام دلائل کا ذکر کرنا نہیں بلکہ محض بات کو واضح کرنا ہے جو حضرات بیک وقت تین طلاقوں کو جائز سمجھتے ہوئے بھی اس فعل کو مکروہ اور غیر مستحسن وغیرہ کہتے ہیں ان کے لیے جواز کی دلیل تو یہی ہے جو اوپر بیان ہو چکی ہے اور اس کے غیر مستحسن اور مکروہ وغیرہ ہونے کے لیے وہ حضرات محمودؓ بن لبیدؓ کی روایت پیش کرتے ہیں چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ۔

اخبر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن رجل طلق امرأتہ ثلاث تطلیقات جمیعًا فقام غضبانا ثم قال ایلعب بکتاب اللہ وانا بین اظھرکم حتی قام رجل وقال یا رسول اللہ الا اقتلہ؟ (نسائی جلد ۲ صہ۸۲)	آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلم کو یہ اطلاع ملی کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو اکٹھی تین طلاقیں دے دی ہیں تو آپ غصہ میں اٹھ کھڑے ہوئے پھر آپ نے یہ ارشاد فرمایا کیا میری موجودگی میں اللہ تعالیٰ کی کتاب سے کھیلا جا رہا ہے؟ حتیٰ کہ ایک شخص کھڑا ہوا اور اس نے کہا کہ حضرت! کیا میں اس شخص کو قتل نہ کر دوں؟

حافظ ابن القیمؒ (المتوفی ۷۵۱ھ) فرماتے ہیں اسنادہ علی شرط مسلم اھ (زاد المعاد جلد ۴ صہ۵۲) کہ اس کی سند مسلم کی شرط پر صحیح ہے۔ اور علامہ ماردینیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث بسند صحیح ہے (الجوہر النقی جلد ۷ صہ۳۳۳) حافظ ابن کثیرؒ فرماتے ہیں۔ اسنادہٗ جید بحوالہ نیل الاوطار جلد ۶ صہ۲۴۱

اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں رواتہ موثقون (بلوغ المرام ص۲۲۴ و مع سبل السلام جلد ۳ ص۲۱)
اس صحیح روایت سے معلوم ہوا کہ دفعۃً تین طلاقیں دینا پسندیدہ امر نہیں ہے۔ ورنہ جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نہ تو اس کارروائی پر سخت ناراض ہوتے اور نہ یہ ارشاد فرماتے کہ میری موجودگی میں اللہ تعالیٰ کی کتاب سے کھیلا جا رہا ہے۔ ہاں آپ نے باوجود ناراضگی کے ان تینوں کو اس پر نافذ ہی کر دیا جیسا کہ حضرت عویمرؓ کی حدیث میں ہے کہ آپ نے تینوں کو نافذ فرما دیا تھا چنانچہ حافظ ابن القیمؒ حضرت محمودؓ بن لبیدؓ کی اس مذکورہ روایت کا حوالہ دے کر آگے فرماتے ہیں (اصل عبارت قاضی ابوبکر بن العربیؒ کی ہے مگر حافظ ابن القیمؒ نے اس کا رد نہیں کیا)

فلم يرده النبي صلى الله عليه وسلم	پس آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان تین طلاقوں کو
بل امضاه وكما في حديث عويمر	رد نہیں کیا بلکہ ان کو نافذ فرما دیا اور جیسے کہ عویمر عجلانیؓ
العجلاني في اللعان حيث امضى طلاقه	کی لعان والی حدیث میں بھی ہے کہ آپ نے اس کی تین طلاقوں
الثلاث ولم يرده (تهذيب سنن	کو نافذ فرما دیا اور رد نہیں کیا۔

ابی داؤد جلد ۳ ص۱۲۹ طبع مصر)

اور ابوداؤد جلد ۱ ص۳۰۶ میں حضرت سہلؓ بن سعد کی روایت میں ہے۔

فطلقها ثلاث تطليقات عند رسول	کہ حضرت عویمرؓ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ
الله صلى الله عليه وسلم فانفذه	علیہ وسلم کے سامنے بیوی کو تین طلاقیں دے دیں
رسول الله صلى الله عليه وسلم الخ	اور آپ نے ان کو نافذ کر دیا۔

اس سے معلوم ہوا کہ تین طلاقوں کو آپ نے جاری اور نافذ کر دیا تھا لیکن غیر مستحسن ہونے کی وجہ سے ناراضگی کا اظہار بھی فرمایا نہ یہ کہ ان کو رد ہی کر دیا اور ان کا کچھ اعتبار ہی نہ کیا جیسا کہ بعض کوتاہ فہم لوگوں کو شبہ ہوا ہے۔ حافظ ابن القیمؒ فرماتے ہیں کہ بعض لوگوں نے محمودؓ بن لبیدؓ کی حدیث میں یہ لفظ بھی زائد کر ڈالے ہیں وامضاه عليه ولم يرده اور یہ موضوع ہیں کیونکہ حدیث کی کسی کتاب میں یہ مذکور نہیں اور قائل نے فرط تقلید کی وجہ سے یہ الفاظ اپنی طرف سے زائد کر ڈالے ہیں (محصلہ) (اغاثۃ اللھفان جلد ۱ ص ۲۹۷-۲۹۸) مگر جمہور کا استدلال اس طرح

نہیں کہ حضرت محمود کی اس حدیث میں یہ لفظ موجود ہیں بلکہ ان کا استدلال بایں طور ہے کہ ابوداؤد ج ۱ ص۲۹۰ کی روایت میں جو حضرت سہلؓ بن سعد سے مروی ہے یہ الفاظ موجود ہیں۔

فطلقها ثلاث تطليقات عند رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فانفذه رسول الله صلى الله عليه وسلم الحديث

کہ اس نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس ہی اس کو تین طلاقیں دے ڈالیں سو آپ نے ان کو نافذ کر دیا۔

اس روایت کے باقی سارے راوی ثقہ ہیں اختلاف ہے تو عیاضؒ بن عبداللہ الفہریؒ میں ہے امام ابوحاتمؒ فرماتے ہیں لیس بالقوی۔ ساجیؒ فرماتے ہیں کہ انہوں نے ابن وہبؒ سے ایسی روایات بھی نقل کی ہیں جن میں نظر ہے امام یحییٰؒ بن معینؒ فرماتے ہیں کہ وہ ضعیف الحدیث ہے اور امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ وہ منکر الحدیث ہے۔ لیکن امام ابن حبانؒ اور امام ابن شاہینؒ اس کو ثقات میں لکھتے ہیں اور امام ابوصالحؒ فرماتے ہیں کہ ثبت له بالمدينة شان كبير في حديثه شيئ اور یہ مسلم۔ ابوداؤد۔ نسائی اور ابن ماجہ کا راوی ہے (تہذیب التہذیب ج ۸ ص ۲۰۱) امام ابوداؤدؒ اور علامہ منذریؒ اس روایت کو نقل کر کے دونوں اس پر سکوت کرتے ہیں اور ضعف کا کوئی حکم اس پر نہیں لگاتے جس کا صاف مطلب یہ ہے کہ ان کے نزدیک یہ روایت قابل اعتبار ہے اور امام خطابیؒ معالم السنن ج ۴ ص ۱۶۲ میں اس روایت کے فقہی معانی تو بیان فرماتے ہیں مگر اس پر ضعف کا کوئی حکم نہیں لگاتے گویا ان کے نزدیک بھی یہ روایت قابل احتجاج ہے۔

اور امام خطابیؒ تصریح کرتے ہیں کہ موضوع، مقلوب اور مجہول ضعیف حدیث کی اقسام ہیں۔

وكتاب ابي داؤد خلي منها بريئ من جملة وجوهها الخ (معالم ج ۱ ص ۱۱)

اور امام ابوداؤدؒ کی کتاب موضوع وغیرہ سے بالکل خالی ہے اور ان جملہ قسموں سے مبرا ہے۔

گویا امام خطابیؒ کی تحقیق کے رو سے ابوداؤد میں کوئی روایت موضوع نہیں ہے علاوہ ازیں اگر یہ الفاظ نہ بھی ہوں تب بھی جمہور کا استدلال واضح ہے وہ یوں کہ باوجود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی ناراضگی کے اس روایت سے جو سمجھا جاتا ہے وہ تین کا وقوع

ہے اور امام نسائیؒ وغیرہ نے باب بھی یہی قائم کیا ہے۔ اور خود ابن القیمؒ کی سابق عبارت بھی اس کی تائید کرتی ہے۔ اس کی مثال ایسی ہی سمجھئے جیسے بحالت حیض اپنی بیوی کو طلاق دینا ممنوع اور خلاف سنت ہے مگر جمہور ائمہ اسلام کے نزدیک طلاق واقع ہو جاتی ہے (بدایۃ المجتہد جلد ۲ صفحہ ۶۴ ومعالم السنن جلد ۳ صفحہ ۹۳) چنانچہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنی بیوی کو بحالت حیض طلاق دی تھی اور اس طلاق کا اعتبار کیا گیا تھا (بخاری جلد ۲ صفحہ ۷۹۰ ومسلم جلد ۱ صفحہ ۴۷۷ ونسائی جلد ۲ صفحہ ۹۲ ومسند الشافعی صفحہ ۱۶۷ وسنن الکبریٰ جلد ۷ صفحہ ۳۲۶ ودار قطنی جلد ۲ صفحہ ۴۲۷ وجامع المسانید جلد ۲ صفحہ ۱۴۲ وتلخیص الحبیر صفحہ ۳۱۱) یہ الگ بات ہے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو رجوع کا حکم دیا اور یہ ارشاد فرمایا کہ طہر کے زمانہ میں جو جماعت سے خالی ہو اس کو طلاق دینا (بخاری ج ۲ صفحہ ۷۹۰ ومسلم جلد ۱ صفحہ ۴۷۶ وغیرہ) خارجیوں اور رافضیوں کا تو یہ مسلک ہے ہی کہ حیض کی حالت میں دی گئی طلاق واقع نہیں ہوتی (معالم السنن جلد ۳ صفحہ ۹۳) مگر حیرت ہے امام ابن حزمؒ، حافظ ابن تیمیہؒ اور علامہ ابن القیمؒ وغیرہ پر کہ وہ حیض کی حالت میں دی گئی طلاق کو کالعدم قرار دیتے ہیں ملاحظہ ہو علی الترتیب محلی جلد ۱۰ صفحہ ۱۶۳ و فیض الباری جلد ۴ صفحہ ۳۱۱ وزاد المعاد جلد ۴ صفحہ ۴۴ اور سبل السلام جلد ۳ صفحہ ۲۰۷ میں بھی تینوں حضرات کا ذکر ہے اور ان کی ایک بڑی دلیل یہ ہے کہ بحالت حیض طلاق دینا جائز نہیں بلکہ ممنوع ہے، اور جب یہ ممنوع اور ناجائز ہے تو اس پر طلاق کا شرعی حکم کس طرح مرتب ہو سکتا ہے؟ مگر یہ دلیل ایک شبہ سے بڑھ کر کوئی حیثیت نہیں رکھتی اوّلاً اس لیے کہ یہ دلیل اور قیاس نص کے مقابلہ میں ہے اور اس کی کوئی وقعت نہیں وثانیاً کسی چیز کا ناجائز اور ممنوع ہونا اپنے مقام پر ہے اور اس پر شرعی حکم کا ترتب اپنی جگہ پر ہے کون نہیں جانتا کہ ارتداد و زنا، چوری، قتل اور ڈاکہ وغیرہ شریعت حقہ کے نزدیک بڑے سنگین گناہ ہیں مگر ان پر شرعاً احکام بھی مرتب ہیں ارتداد اور قتل ناحق اور ڈاکہ کی بعض صورتوں میں اپنی شرائط کے ساتھ قتل کا حکم ہو گا اور شرعی ثبوت کے بعد چوری میں ہاتھ کاٹا جائیگا اور زنا میں رجم اور کوڑوں کی نوبت آئے گی تو کیا یہ کہنا درست ہو گا کہ چونکہ یہ جملہ افعال ناجائز حرام اور ممنوع ہیں لہذا ان پر شرعاً کوئی حکم اور سزا ہی مرتب نہ ہو؟ اپنی منکوحہ بیوی کو محرمات ابدیہ میں سے کسی کے ساتھ تشبیہ دینے کو شریعت کی اصطلاح میں ظہار کہتے ہیں اور

اس کو اللہ تعالیٰ نے ناپسندیدہ بات اور جھوٹ سے تعبیر فرمایا ہے مُنْكَرًا مِّنَ الْقَوْلِ وَزُوْرًا مگر با ایں ہمہ اس پر ایک شرعی حکم مرتب ہوتا ہے جس کو کفارۂ ظہار کہتے ہیں یہ نہیں کہ اس ممنوع امر پر کوئی حکم ہی مرتب نہ ہو (طحاوی جلد ۲ صـ۲۹ و زاد المعاد جلد ۴ صـ۴۸) اور قذف ممنوع ہے مگر حد اور ردّ الشہادت کا حکم اس پر بھی مرتب ہے (زاد جلد ۴ صـ۴۹) یہ تو صرف ایک سطحی قسم کی منطق ہے، اسی طرح سمجھئے کہ حیض کی حالت میں طلاق دینا ممنوع ہے مگر اس پر حکم ضرور مرتب ہوگا اور اسی طرح جن حضرات کی تحقیق کے رُو سے تین طلاقیں بیک وقت مکروہ اور غیر مستحسن ہیں بہر کیف وقوع اور ترتب ان کا بھی ہوگا اگرچہ اس فعل میں کراہت بھی شامل ہوگی۔ اور دفعۃً تین طلاقیں دینا بلاشبہ جہالت اور حماقت کا کام ہے مگر واقع تین ہی ہوں گی چنانچہ امام احمد بن حنبلؒ (المتوفی ۲۴۱ھ) فرماتے ہیں کہ:

ومن طلق ثلاثاً بلفظ واحد فقد	جس شخص نے ایک ہی کلمہ میں تین طلاقیں دے دیں
جهل وحرمت عليه زوجته ولا	تو بے شک اس نے جہالت کا ارتکاب کیا مگر اس کی
تحل له ابداً حتى تنكح زوجاً غيره الخ	بیوی اس پر حرام ہو جائے گی اور اس کے لیے وہ کبھی
(کتاب الصلوٰۃ صـ۷۲ طبع قاهره)	حلال نہیں ہو سکتی تاوقتیکہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے

۲- اس مسئلہ میں بھی اختلاف ہے کہ ایک مجلس اور ایک کلمہ میں جو تین طلاقیں دی جاتی ہیں ان کا شرعی کیا حکم ہے؟ آیا وہ واقع ہو جاتی ہیں یا نہیں؟ ایک واقع ہوتی ہے یا تین؟ اس اختلاف کو حافظ ابن القیمؒ نے یوں بیان کیا ہے۔ اور بہرحال دوسرا مسئلہ ایک کلمہ سے تین طلاقوں کے واقع ہونے کا ہے سو اس میں لوگوں نے اختلاف کیا ہے، اور اس میں چار مذہب ہیں، پہلا مذہب یہ ہے کہ تینوں ہی واقع ہو جائیں گی حضرات ائمہ اربعہؒ (حضرت امام ابوحنیفہؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام احمدؒ بن حنبلؒ) جمہور تابعینؒ اور اکثریت سے حضرات صحابہ کرامؓ کا یہی قول اور مسلک ہے، دوسرا مذہب یہ ہے کہ یہ طلاقیں سرے سے واقع ہی نہ ہوں گی بلکہ رد کر دی جائیں گی کیونکہ اکٹھی تین طلاقیں دینا بدعت اور حرام ہے اور بدعت مردود ہے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلم نے ارشاد فرمایا ہے

کہ جس نے کوئی ایسا کام کیا جس پر ہمارا امر اور حکم موجود نہ ہو تو وہ کام اور عمل مردود ہے۔ امام ابو محمدؒ
بن حزمؒ نے (بعض سے) یہ مذہب نقل کیا ہے اور امام احمدؒ سے بھی ابن حزمؒ نے یہ مذہب نقل
کیا ہے لیکن پھر انہوں نے انکار کیا ہے کہ امام احمدؒ کا یہ مذہب ہو اور کہا ہے کہ یہ رافضیوں کا قول
ہے، تیسرا مذہب یہ ہے کہ ان تین طلاقوں سے ایک رجعی طلاق پڑے گی اور یہ حضرت ابن عباسؓ
سے ثابت ہے (حضرت ابن عباسؓ سے صرف غیر مدخول بہا کے بارے میں یہ ثابت ہے، مدخول
بہا کے بارے میں ہرگز کسی صحیح سند کے ساتھ ان سے یہ ثابت نہیں ہے، لہٰذا ان سے مطلق
ثبوت کا قول بالکل غلط ہے بحث آگے آئے گی، ان شاء اللہ تعالیٰ۔ صفدر) امام داؤدؒ نے ان کا یہ
مذہب ذکر کیا ہے (حضرت ابن عباسؓ سے قبل ان یدخل بہا کی قید سے روایت بھی
ابو داؤد جلد ۱ ص ۲۹۹ میں ہے اور اصول حدیث کے رو سے مطلق روایت میں اس قید اور زیادت
کو ملحوظ رکھا جائے گا۔ صفدر) امام احمدؒ فرماتے کہ یہ امام اسحاق بنؒ راہویہؒ کا مذہب ہے۔ فرماتے ہیں
کہ چونکہ طلاق دینے والے نے سنت کی مخالفت کی ہے، لہٰذا اس کو سنت کی طرف لوٹایا جائے
گا ان کی بات ختم ہوئی اور عکرمہؒ اور طاؤسؒ کا بھی یہی قول ہے۔ اور شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے
بھی اسی کو اختیار کیا ہے۔ چوتھے مذہب کی تفصیل یہ ہے کہ اگر اس عورت کو بیک وقت تین
طلاقیں دی گئی ہوں جس سے خاوند ہمبستری کر چکا ہے تو وہ تین ہی متصور اور واقع ہو جائیں گی
اور اگر اس عورت کو تین طلاقیں دی گئی ہوں جس کے ساتھ خاوند نے ابھی تک ہمبستری نہیں
کی تو اس کے حق میں تین طلاقیں ایک ہوگی اور حضرت ابن عباسؓ کے اصحاب میں سے ایک
گروہ کا یہی قول ہے اور امام محمدؒ بن نصر المروزیؒ نے اپنی کتاب اختلاف العلماء میں یہی قول امام
اسحاقؒ بن راہویہؒ کا بھی نقل کیا ہے الخ (زاد المعاد جلد ۴ صفحہ ۵۴) اور اعلام الموقعین ج ۳ ص ۲۴ سے
ص ۴۴ تک اس مسئلہ پر خاصی بحث انہوں نے کی ہے اور اسی طرح حافظ ابن تیمیہؒ نے فتاویٰ ج ۳
ص ۱۳ تا ص ۲۵ میں بحث کی ہے۔ ان حضرات کے دلائل و براہین نہایت اختصار کے ساتھ ان شاء اللہ
تعالیٰ اپنے مقام پر بیان ہوں گے، مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اسی مقام پر چند اور حوالے بھی عرض
کر دیے جائیں تاکہ محل نزاع کی تعیین میں کوئی الجھن باقی نہ رہے۔ حافظ ابو الولید محمدؒ بن احمد

المعروف بابن رشد المالکیؒ (المتوفی ۵۹۵ھ) فرماتے ہیں کہ اکناف واطراف اور شہروں کے جمہور فقہاء کرامؒ فرماتے ہیں کہ ایک کلمہ سے دی گئی تین طلاقیں تین ہی ہوں گی اور اس کے بعد عورت حرام ہو جائے گی جیسے تیسری طلاق کے بعد حرام ہو جاتی ہے، اور اہل ظاہر اور ایک گروہ یہ کہتا ہے کہ صرف ایک طلاق واقع ہو گی (بدایۃ المجتہد جلد ۲ صنا) حضرت امام ابو زکریا یحییٰؒ بن شرف النووی الشافعیؒ (المتوفی ۶۷۶ھ) لکھتے ہیں کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو کہا کہ تو مجھ پر تین طلاق ہے تو امام شافعیؒ، امام مالکؒ، امام ابو حنیفہؒ، امام احمدؒ اور جمہور سلفؒ خلف کا یہ مذہب ہے کہ تین طلاقیں ہی واقع ہوں گی حضرت طاؤسؒ اور بعض اہل ظاہر فرماتے ہیں کہ صرف ایک ہی طلاق واقع ہو گی اور حجاجؒ بن ارطاۃؒ اور محمدؒ بن اسحاقؒ سے بھی یہی مروی ہے (شرح مسلم جلد ۱ ص۴۷۸) امام ابو البرکات عبد السلام ابن تیمیہ الحنبلیؒ (المتوفی ۶۲۱ھ) فرماتے ہیں کہ ایک کلمہ سے دی گئی تین طلاقوں کے واقع ہونے پر اجماع ہے (منتقی الاخبار ص۲۳۷ و مع النیل جلد ۶ ص۲۴۳) اور حافظ احمدؒ بن عبد الحلیم ابن تیمیہ الحنبلیؒ (المتوفی ۷۲۸ھ) جمہور کا مسلک یوں نقل کرتے ہیں کہ:

ولما ثبت عندهم عن ائمة الصحابةؓ انهم الزموا بالثلاث المجموعة قالوا او یلزمون بذلك الا وذلك مقتضی الشرع واعتقد طائفة لزوم هذا الطلاق وان ذلك اجماع لكونهم لم یعلموا خلافا ثابتا اھ (فتاوی ص۲۱ ج۳ طبع مصر)

اور جب ان کے نزدیک ائمہ صحابہؓ سے یہ ثابت ہے کہ انہوں نے تین اکٹھی طلاقوں کو لازم قرار دیا ہے تو وہ فرماتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرامؓ سے تو بلا دلیل شرعی ایسا نہیں ہو سکتا اور اس گروہ نے انکے لزوم کا اعتقاد کیا اور یہ ان کے نزدیک اجماعی امر ہے کیونکہ اس کے خلاف ان کے علم میں کچھ ثابت ہی نہیں ہے۔

اس سے معلوم ہوا کہ جمہور کے علم میں اس اجماع ثابت کے خلاف کوئی اور بات نہ تھی۔

امام ابو جعفر احمدؒ بن محمد الطحاوی الحنفیؒ (المتوفی ۳۲۱ھ) لکھتے ہیں کہ:

فخاطب عمر رضی الله عنه بذلك الناس جمیعا وفیهم اصحاب رسول

حضرت عمرؓ نے سب لوگوں سے اس بارے میں خطاب فرمایا اور ان میں جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ

اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم و رضی اللہ عنہم الذین قد علموا ما تقدم من ذٰلک فی زمن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم فلم ینکرہ علیہ منہم منکر ولم یدفعہ دافع کان ذٰلک اکبر الحجۃ فی نسخ ما تقدم من ذٰلک لانہ لما کان فعل اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم جمیعًا فعلا یجب بہ الحجۃ کان کذٰلک ایضًا اجماعہم علی القول اجماعا یجب بہ الحجۃ وکما کان اجماعہم علی النقل بریئا من الوھم والزلل کان کذٰلک اجماعہم علی الرای بریئا من الوھم والزلل اھ (شرح معانی الآثار ص۲۹ ج۲)

علیہ وآلہ وسلم کے صحابہ بھی تھے جو خوب جانتے تھے کہ اس سے قبل آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے زمانہ میں اس کے متعلق کیا ہوتا رہا ہے ؟ لیکن ان میں سے کسی نے اس کا انکار نہیں کیا اور نہ کسی نے حضرت عمرؓ کے اس حکم کو ٹالا تو یہ ایک بہت بڑی حجت ہے کہ اس کے خلاف جو پہلے ہوتا رہا وہ منسوخ ہے کیونکہ جب حضور علیہ السلام کے تمام صحابہ کرامؓ ایک عمل پر متفق ہو جائیں تو وہ لازماً حجت ہے اسی طرح کسی قول پر ان کا اجماع بھی لازماً حجت ہے اور جس طرح نقل پر ان کا اجماع وہم وخطا سے پاک ہے اسی طرح رائے پر بھی ان کا اجماع وہم وخطا سے بری ہے۔

اس سے ثابت ہوا کہ اس مسئلہ پر حضرت عمرؓ کے دورِ خلافت میں اجماع ہو چکا تھا اور وہ بھی حضرات صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں لیکن کسی ایک نے بھی اس اجماع سے اختلاف نہ کیا اور نہ کسی منکر نے اس کا انکار کیا اور حضرات صحابہ کرامؓ کا قولی اور فعلی دونوں قسم کا اجماع ایک واضح حجت ہے۔

حافظ ابن حجر عسقلانی الشافعیؒ (المتوفی ۸۵۲ھ) فرماتے ہیں کہ۔

تحریم متعہ اور اسی طرح تین طلاقوں کے تین ہونے پر حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں اتفاق و اجماع واقع ہو چکا تھا اور ان کا اجماع خود اس امر پر دال ہے کہ ان کو ناسخ کا علم ہو چکا تھا۔ اگرچہ اس سے پہلے بعض کو اس کا علم نہ ہو سکا ہو۔ اب جو شخص اس اجماع کے

بعد اس کی مخالفت کرتا ہے تو وہ اجماع کا منکر اور اس کا تارک ہے اور جمہور کا اتفاق ہے کہ اجماع کے بعد اختلاف پیدا کر نا مردود ہے۔ (فتح الباری ج ۹ ص۲۹۳)

حافظ محمدؒ بن عبد الواحد المعروف بابن الہمام الحنفیؒ (المتوفی ۸۶۱ھ) فرماتے ہیں کہ جمہور حضرات صحابہ کرامؓ تابعینؒ اور ائمہ مسلمین کا یہی مذہب ہے کہ تین طلاقیں تین ہی ہوں گی۔ (فتح القدیر جلد ۳ ص۲۵ طبع مصر) اور اس پر وہ حضرات صحابہ کرامؓ کا اجماع نقل کرتے ہیں (ایضاً)

علامہ بدر الدین ابو عبد اللہ محمدؒ بن علی البعلی الحنبلیؒ (المتوفی ۷۷۸ھ) فرماتے ہیں کہ تین طلاقیں جو بیوی کو ہمبستری سے پہلے دی جائیں یا بعد کو دی جائیں دونوں صورتوں کا حکم ائمہ دینؒ کے نزدیک ایک ہی ہے وہ یہ کہ وہ بیوی اس خاوند پر حرام ہو جاتی ہے وھو قول اکثر العلماء اور اکثر علماء کا یہی قول ہے۔ (مختصر الفتاوٰی المصریۃ ص۲۶۱)

حافظ ابن القیمؒ لکھتے ہیں کہ حضرات صحابہ کرامؓ اور ان کے پیشوا حضرت عمرؓ نے جب دیکھا کہ لوگوں نے طلاق کے معاملہ میں دفعۃً تین طلاقیں دے کر حماقت کا ثبوت پیش کرنا شروع کر دیا ہے تو اللہ تعالیٰ نے خلیفہ راشد اور ان کے دیگر رفقاء کی زبان پر شرع اور تقدیر کے رُو سے یہ حکم جاری اور ساری کر دیا کہ جو چیز لوگوں نے اپنے اوپر لازم کر رکھی ہے اس کا اجراء اور انفاذ کر دیا جائے (اعلام الموقعین جلد ۳ ص۲۷)

حافظ بدر الدین محمودؒ بن احمد العینی الحنفیؒ (المتوفی ۸۵۵ھ) لکھتے ہیں کہ جمہور علماء کا جن میں تابعینؒ اتباع تابعینؒ اور بعد کے حضرات شامل ہیں یہ مذہب ہے کہ تین طلاقیں تین ہی ہوں گی اور یہی امام اوزاعیؒ، امام نخعیؒ، امام ثوریؒ، امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ، امام احمدؒ، امام اسحاقؒ بن راہویہ، امام ابو ثورؒ اور امام ابو عبیدہؒ وغیرہ کا مذہب ہے (عمدۃ القاری ج۲۰ ص۲۳۲)

اور علامہ محمد عبد الرحمٰن الدمشقی الشافعیؒ (المتوفی ـــ ھ) لکھتے ہیں کہ ائمہ اربعہؒ کا اس بات پر اتفاق ہے کہ جس عورت کو بحالتِ حیض طلاق دی گئی ہو جب کہ اس سے ہمبستری ہو چکی ہو یا ایسے طہر میں طلاق دی گئی ہو جس میں اس سے جماع کیا گیا ہو تو یہ کارروائی تو حرام ہے۔

الخ انه يقع وكذلك جمع الطلاق الثلاث محرم ويقع اھ (رحمة الامة بہامش ميزان الشعرانی جلد۲ ص۹ طبع مصر)

مگر بلاشک طلاق واقع ہو جائے گی اور اسی طرح تین طلاقوں کا جمع کرنا بھی حرام ہے لیکن واقع ہو جائیں گی۔

حافظ ابن القیمؒ لکھتے ہیں کہ امام ابو الحسن علیؒ بن عبداللہؒ بن ابراہیم اللخمی المشطیؒ نے کتاب الوثائق الکبیر تصنیف فرمائی ہے اور اس جیسی کتاب اس باب میں تصنیف نہیں کی گئی اس کتاب میں موصوف لکھتے ہیں کہ۔

الجمهور من العلماء على انه يلزمه الثلاث وبه القضاء وعليه الفتوى وهو الحق الذى لاشك فيه الخ (اغاثة جلد۱ ص۳۲۶)

جمہور علماء اس پر متفق ہیں کہ تین طلاقیں اس پر لازم ہیں یہی فیصلہ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور یہی حق ہے جس میں کوئی شک نہیں۔

امام محمدؒ بن عبدالباقیؒ بن یوسف الزرقانی المالکیؒ (المتوفی ۱۱۲۲ھ) لکھتے ہیں کہ۔

والجمهور على وقوع الثلاث بل حكى ابن عبد البر الاجماع قائلاً ان خلافه شاذ لا يلتفت اليه انتهى (زرقانی شرح موطا ج۳ ص۱۶۷ طبع مصر)

جمہور تین طلاقوں کے وقوع کے قائل ہیں بلکہ امام ابن عبد البرؒ نے یہ کہتے ہوئے اس پر اجماع نقل کیا ہے کہ اس کے خلاف قول شاذ ہے اس کی طرف التفات ہی نہیں کیا جا سکتا۔

اس سے ثابت ہوا کہ جمہور اہل اسلام کا اس پر اجماع ہے کہ تین طلاقیں تین ہی ہوں گی اور اس اجماع کے خلاف قول شاذ ہے جس کی طرف نگاہ اُٹھانے اور التفات کرنے کی ہی ضرورت ہی نہیں ہے۔

امام جلال الدین عبدالرحمٰن السیوطیؒ (المتوفی ۹۱۱ھ) فرماتے ہیں کہ بمقلدین ائمہ اربعہؒ کا یہی مذہب ہے کہ جو تین طلاقیں دفعۃً دی جائیں تو وہ تین ہی ہوتی ہیں۔ (محصل مسالک الحنفا ص۵۶ طبع دائرۃ المعارف حیدر آباد دکن) علامہ امیر یمانی محمدؒ بن اسماعیلؒ (المتوفی ۱۱۸۲ھ) فرماتے ہیں کہ اہل مذاہب اربعہ اس امر پر متفق ہیں کہ لگاتار جو تین طلاقیں دی جاتی ہیں (یعنی ایک ہی کلمہ سے یا ایک ہی مجلس میں تین طلاقیں دی جائیں۔ تو وہ تین ہی ہوتی ہیں۔ (سبل السلام جلد۳ ص۲۱۵ طبع مصر) اور نیز لکھتے ہیں کہ حضرت عمرؓ، حضرت

ابن عباسؓ اور حضرت عائشہؓ کا یہی مذہب ہے، اور حضرت علیؓ سے بھی ایک روایت آئی ہے بلکہ صحیح روایت ہی حضرت علیؓ سے یہی ہے۔ اور یہی مذہب حضرت عثمانؓ کا نقل کیا گیا ہے (تعلیق المغنی ص ۴۳۰ ج ۲) اور فقہاء اربعہؒ اور جمہور سلف و خلف کا یہی مسلک ہے (سبل السلام ص ۲۱۴ ج ۲)

اور حافظ ابن القیمؒ تحریر فرماتے ہیں کہ جمہور نے یہی مذہب حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت عبداللہؓ بن مسعود، حضرت عبداللہؓ بن عمرؓ، حضرت عبداللہؓ بن عمروؓ، حضرت عبداللہؓ بن عباسؓ، حضرت عبداللہؓ بن الزبیرؓ، حضرت عمرانؓ بن حصینؓ، حضرت مغیرہؓ بن شعبہ اور حضرت حسنؓ بن علیؓ کا نقل کیا ہے اور فرماتے ہیں کہ تابعینؒ کا تو کچھ شمار ہی نہیں ہے (اغاثۃ اللہفان جلد ۱ ص ۳۲۲ طبع مصر) اور اسی طرح حضرت ابوہریرہؓ، حضرت عائشہؓ اور حضرت زیدؓ بن ثابت کا بھی یہی مذہب نقل کیا ہے (ملاحظہ ہو علی الترتیب اغاثۃ ص ۳۲۰ و ص ۳۲۱ و ص ۳۲۲ ج ۱) پھر آگے لکھتے ہیں کہ۔

وذكر الاجماع على وقوع الثلاث ابوبكر بن العربي وابوبكر الرازي وهو ظاهر كلام الامام احمد الخ (اغاثة اللهفان ص ۳۲۳ ج ۱)

تین طلاقوں کے واقع ہونے پر امام ابوبکر بن العربیؒ اور امام ابوبکر الرازیؒ نے اجماع نقل کیا ہے اور امام احمدؒ بن حنبلؒ کے کلام کا ظاہر بھی اسی کو چاہتا ہے۔

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ امام ابن العربیؒ اور ابوبکر الرازیؒ بھی امام ابن عبدالبرؒ کی طرح اس مسئلہ پر اجماع نقل کرتے ہیں۔

علامہ سید آلوسی الحنفیؒ (المتوفی ۱۲۷۰ھ) فرماتے ہیں کہ جب حضرات صحابہ کرامؓ کا اس پر اتفاق ہو چکا ہے تو بغیر کسی نص کے تو یہ نہیں ہو سکتا یہی وجہ ہے کہ جمہور علماء کا بھی اسی پر اتفاق ہے (روح المعانی ص ۱۱۹ ج ۲)

اور قاضی محمدؒ بن علی الشوکانیؒ (المتوفی ۱۲۵۰ھ) فرماتے ہیں کہ جمہور تابعینؒ اور حضرات صحابہ کرامؓ کی اکثریت اور ائمہ مذاہب اربعہ اور اہل بیت کا ایک طائفہ جن میں حضرت امیر المومنین علیؓ بن ابی طالب بھی ہیں یہی مذہب ہے کہ تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں (نیل الاوطار ص ۲۲۵ ج ۶) مشہور غیر مقلد عالم مولانا شمس الحق صاحبؒ (المتوفی ـــ ھ) لکھتے ہیں کہ ائمہ اربعہؒ اور جمہور علمائے اسلام کا یہی مذہب ہے کہ تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔ (عون المعبود جلد ص ۲۲۹)

والتعلیق المغنی جلد۲ ص۴۳۴) اور لطف بالائے لطف یہ ہے کہ مشہور ظاہری محدث امام ابو محمدؒ بن حزمؒ بھی تین طلاقوں کے وقوع کے قائل ہیں (ملاحظہ ہو محلّٰی جلد۱۰ ص۲۰۶) اور حافظ ابن القیمؒ لکھتے ہیں کہ۔

وخالفهم ابو محمد بن حزم فی ذٰلك فاباح جمع الثلاث واوقعها اھ (اغاثة اللهفان جلد۱ ص۳۲۹)	اہل ظاہر کے ساتھ امام ابو محمدؒ بن حزمؒ نے اس مسئلہ میں اختلاف کیا ہے کیونکہ ابن حزمؒ اکٹھی تین طلاقوں کے جمع کرنے اور ان کے وقوع کے جواز کے قائل ہیں۔

اس سے معلوم ہوا کہ جملہ اہل ظاہر حضرات بھی تین طلاقوں کے عدم وقوع پر متفق نہیں ہیں اور علامہ ابن حزمؒ ان کے اس نظریہ کے مخالف ہیں۔ حافظ ابن القیمؒ لکھتے ہیں کہ ہمارے استاد محترم حافظ ابن تیمیہؒ نے اپنے دادا ابو البرکات بن تیمیہؒ سے نقل کیا ہے کہ وہ کبھی کبھی مخفی طور پر (یفتی بذلك سرا) تین طلاقوں کے ایک ہونے کا فتویٰ دے دیتے تھے (لیکن ان کا اپنا اجماع کا حوالہ اس کے خلاف پہلے عرض کیا جا چکا ہے۔ صفدر) اور انہوں نے اپنی بعض تالیفات میں لکھا ہے کہ امام مالکؒ امام ابو حنیفہؒ اور امام احمدؒ کے بعض اصحاب نے بھی تین کے ایک ہونے کا فتویٰ دیا ہے۔ مالکیوںؒ کے قول کے بارے میں اختلاف پہلے بیان کر دیا گیا ہے اور امام ابو حنیفہؒ کے

۱؎ شیخ خلیل احمد المالکیؒ اپنی کتاب توضیح میں تلمسانیؒ کا یہ قول کرتے ہیں کہ ہمارے (مالکیوں کے) نزدیک بھی ایک قول یہ ہے کہ اگر کوئی شخص ایک کلمہ کے ساتھ تین طلاقیں دے دے تو وہ ایک ہی ہوگی اور انہوں نے یہ بیان کیا کہ یہ کتب نوادر میں ہے لیکن میں نے خود دیکھا نہیں (ان کا قول ختم ہوا) مگر جمہور تین طلاقوں کو تین ہی سمجھتے ہیں الخ (ارشاد الساری جلد۸ ص۱۵۸ طبع مصر) ظاہر بات ہے۔ ظاہر کتب کے مقابلہ میں کتب نوادر پر کیا اعتماد ہو سکتا ہے؟ اور لطف یہ ہے کہ وہ قول بھی خود ناقل نے بھی دیکھا نہیں بلکہ محض شنید ہے تو دید کے مقابلہ میں نری شنید کا کیا اعتبار ہو سکتا ہے؟ اور پھر وہ بعض مالکی حضرات جنہوں نے تین طلاقوں کو ایک قرار دیا ہے تاریخی طور پر کوئی مشہور و معروف شخصیتیں بھی نہیں ہیں، حافظ ابن القیمؒ اور مولانا عبد الحیؒ لکھنویؒ نے حضرت امام مالکؒ کا ایک قول یہ نقل کیا ہے کہ تین طلاقیں واقع نہ ہوں گی (اغاثہ جلد۱ ص۳۱۹ و حاشیہ شرح وقایہ جلد۲ ص۱۰۳) مگر یہ نسبت قطعاً اور یقیناً باطل ہے کیونکہ امام مالکؒ خود اپنی کتاب مؤطا امام مالک ص۱۹۹ و ۲۰۰ میں تین طلاقوں کو تین ہی قرار دیتے ہیں بلکہ لفظ بتّہ کو بھی تین ہی پر حمل کرتے ہیں۔ (مؤطا امام مالک ص۲۰۰ و ترمذی ص۱۴۰ ج۱)

اصحاب میں سے محمدؒ بن مقاتلؒ جو ان کے اصحاب کے تیسرے طبقہ میں شمار ہوتے ہیں تین طلاقوں کو ایک کہنے کے قائل تھے (حافظ ابن تیمیہؒ نے بھی محمدؒ بن مقاتلؒ کا ذکر کیا ہے فتاویٰ صـ۱۷ ج۳) اور اصحاب امام احمدؒ سے اگر استاد محترم کی مراد اپنے دادا جی ہیں جو کسی وقت تین طلاقوں کے ایک ہونے کا فتویٰ دے دیا کرتے تھے تو بات جدا ہے۔

والا فاء اقف علی نقل لاحد منهم ورنہ میں حنبلیوں میں سے کسی کی نقل پر آگاہ نہیں

انتھی (اغاثة جلد ۱ صـ۳۲۷) ہو سکا۔

مالکیوں میں سے کسی کا قول کسی معتبر طریقہ سے منقول نہیں محض نقل اور حکایت ہی ہے کہ فلاں نے فتویٰ دیا اور فلاں نے یہ کہا اور حنفیوں میں صرف محمدؒ بن مقاتلؒ کا نام لیا گیا ہے، نہ معلوم ان کا صحیح قول یہ ہے بھی یا نہیں؟ اگر ہے بھی تو جمہور احنافؒ اور خود امام ابوحنیفہؒ کے مقابلہ میں ان کی ذاتی رائے کیا حیثیت رکھتی ہے؟ اور حنبلیوں میں ابوالبرکات ابن تیمیہؒ کے علاوہ کسی اور کے قول پر حافظ ابن القیمؒ بھی باوجود وسیع النظر ہونے کے مطلع نہیں ہو سکے تو پھر ایسے حلال و حرام کے مسئلہ میں جمہور کا دامن چھوڑ کر بعض شاذ اقوال اور غیر معصوم آراء کا کیا مقام ہو سکتا ہے؟ اور خصوصاً جب کہ باحوالہ یہ بات گذر چکی ہے کہ حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں تمام صحابہ کرامؓ کا اس پر اجماع ہو گیا تھا۔

حضرت مولانا امین احسن صاحب اصلاحی (حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت کی تحقیق کرتے ہوئے جس کا ذکر اپنے مقام پر ہو گا، انشاء اللہ تعالیٰ) لکھتے ہیں۔

اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے ایک ایسا دروازہ بند کیا تھا جس کو بند ہی ہونا چاہیئے تھا اس وجہ سے تمام صحابہؓ نے ان کی رائے سے اتفاق کیا اور اس پر ایک خلیفہ راشد کی رہنمائی میں تمام اہل علم کا اجماع ہو گیا۔ (عائلی کمیشن رپورٹ پر تبصرہ صـ۱۱)

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ۔

ایک مجلس کی تین طلاقوں کے بائن ہونے پر نہ صرف چاروں ائمہ متفق ہیں بلکہ اکثر صحابہؓ جمہور تابعینؒ اور جمہور فقہاءؒ سب متفق ہیں یہی مذہب خلفائے راشدینؓ میں سے

حضرت عثمان غنیؓ کا ہے یہی مذہب حضرت علیؓ کا ہے اور سب سے زیادہ عجیب بات یہ ہے کہ یہی مذہب خود ابن عباس رضی اللہ عنہ کا بھی ہے جن کی روایت کی بنا پر کمیشن نے اس مذہب کو بدعت و ضلالت قرار دیا ہے، قابل ذکر لوگوں میں سے ایک ابن حزمؒ (یہ مولانا اصلاحی کا وہم ہے علامہ ابن حزمؒ جمہور کے ساتھ ہیں جیسا کہ باحوالہ بحث آئے گی انشاء اللہ تعالیٰ صفدر) اس کے مخالف ہیں اور متاخرین میں سے امام ابن تیمیہؒ اور ان کے شاگرد ابن قیم رحمۃ اللہ علیہما، بلکہ واقعہ یہ ہے کہ انہی دونوں جلیل القدر بزرگوں کی مخالفت نے اس مخالف مذہب میں ایک جان ڈالی ورنہ اس کے خلاف کوئی ایسی آواز سلف یا خلف میں موجود نہیں تھی جس کو کوئی خاص اہمیت حاصل ہو میں امام ابن تیمیہ رحمۃ اللہ علیہ سے گہری عقیدت رکھتا ہوں تاہم اس عنوان پر استاد اور شاگرد دونوں کی تحریریں تفصیل کے ساتھ مطالعہ کرنے کے بعد میں نہایت ادب کے ساتھ یہ عرض کرتا ہوں کہ کتاب وسنت کی روشنی میں جمہور کا مذہب اپنے اندر زیادہ قوت رکھتا ہے الخ (عائلی کمیشن کی رپورٹ پر تبصرہ ص۱۰۱)

اور نیز لکھتے ہیں کہ ہمارے نزدیک اس معاملہ میں صحیح راہ یہی ہے کہ مسلک جمہور کے خلاف کوئی قانون بنانے کی حماقت نہ کی جائے الخ ص۱۲۰،

اجماع حضرات صحابہ کرامؓ

اجماع حضرات صحابہ کرامؓ ایک الگ اور مستقل حجت اور دلیل ہے چنانچہ حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ:

ان اهل السنة والجماعة متفقون على ان اجماع الصحابة حجة . (فتح الباری ج۱۳ ص۲۷۵) بیشک اہل سنت والجماعت اس بات پر متفق ہیں کہ حضرات صحابہ کرامؓ کا اجماع حجت ہے۔

اور منہاج السنۃ جلد ۳ ص۲۵۶ اعلام الموقعین جلد ۱ ص۹۷، بدائع الفوائد جلد ۳ ص۱۷۷، الاحکام علامہ آمدی جلد ۲ ص۱۵۳ ازالۃ الخفا جلد ۱ ص۱۱۹ اور یسرین رأی جلد ۱ ص۵۴ وغیرہ کتابوں میں حضرات صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نقش قدم پر چلنے کی تاکید موجود ہے اور حضرات صحابہ کرامؓ کے اجماع کے بعد ائمہ دین اور علماء کا اجماع بھی خاصی وزنی دلیل ہے چنانچہ حافظ ابن تیمیہؒ

لکھتے ہیں کہ مشائخ علم اور ائمہ دین جب کسی مسئلہ پر اجماع کرلیں تو ان کا اجماع و اتفاق حجت قطعیہ ہوگا۔ کیونکہ ضلالت پر ان کا اجماع کبھی نہیں ہو سکتا (الواسطہ صفحہ ۴۶) اور دفع الملام عن الائمۃ الاعلام صفحہ ۶۲ میں لکھتے ہیں کہ اجماع ایک بہت بڑی حجت ہے اور معارج الوصول میں لکھتے ہیں کہ امت مرحومہ کا اجماع فی نفسہ حق ہے۔ امت کبھی ضلالت پر اجماع اور اتفاق نہیں کر سکتی یہی مضمون رسالہ الحسبہ صفحہ ۵۶ میں بھی مذکور ہے۔ اور الحسبہ صفحہ ۶۵ میں ایک دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اس امت مرحومہ کو خیر امت کے لقب سے ملقب کیا ہے اور یہ فرمایا ہے کہ تم آمر بالمعروف اور ناہی عن المنکر ہو اگر امت کا اجماع باطل پر ہو جائے تو اس کا مطلب یہ ہوگا کہ امت آمر بالمنکر اور ناہی عن المعروف ہوگی جس سے قرآن کریم کی تکذیب لازم آتی ہے (معاذ اللہ تعالیٰ) لہذا تسلیم کرنا پڑے گا کہ جس چیز کو امت مباح کہے گی وہ مباح ہی ہوگی اور جس چیز کو اُمتِ مرحومہ حرام کہے گی تو وہ عند اللہ تعالیٰ بھی حرام ہی ہوگی۔ اس سے بھی زیادہ وضاحت کرتے ہوئے اپنی کتاب معارج الوصول صفحہ ۱۷ میں لکھتے ہیں۔

صحیح حدیث میں موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے قریب سے ایک جنازہ گذرا حضرات صحابہ کرامؓ نے اس کی تعریف کی تو آپ نے فرمایا کہ واجب ہوگئی ایک دوسرا جنازہ گذرا اور حضرات صحابہ کرامؓ نے اس کی قباحت بیان کی تو پھر آپ نے فرمایا واجب ہوگئی۔ حضرات صحابہ کرامؓ نے دریافت کیا کہ حضرت کیا چیز واجب ہوگئی؟ آپ نے فرمایا کہ پہلے جنازہ کی تم نے مدح کی تھی اس کے لیے جنت لازم ہوگئی اور دوسرے کی تم نے مذمت کی تھی اس لیے اس کے لیے جہنم واجب ہوگئی تم زمین میں خدا کے گواہ ہو۔ اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے علامہ موصوف لکھتے ہیں کہ جب آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے امتی شاہی گواہ ٹھہرے تو یہ تو ہو نہیں سکتا کہ وہ باطل کی گواہی دیں لہذا ماننا پڑے گا کہ جب امت مرحومہ اور خصوصیت سے حضرات صحابہ کرامؓ کسی چیز سے متعلق یہ گواہی دیں کہ اس چیز کا اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے تو ضرور ہے کہ واقعی اس کا حکم ہوا ہوگا اور جس چیز سے منع کریں تو لابدی ہے کہ وہ چیز عند اللہ بھی ممنوع ہی ہوگی۔ اگر بفرض محال وہ باطل اور خطا پر شہادت دیں تو وہ شاہی گواہ نہیں

کہلا سکتے" بلکہ خود اللہ تعالیٰ نے امت مرحومہ کی شہادت کی صفائی پیش کی ہے جیسا کہ حضرات انبیاء عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی صفائی اور تزکیہ بیان فرمایا ہے کہ وہ خدا تعالیٰ پر افترا نہیں باندھتے بلکہ حق ہی کہتے ہیں، اسی طرح امت مرحومہ بھی خدا تعالیٰ پر حق ہی کہے گی، باطل کا الزام خدا تعالیٰ کے ذمہ نہیں لگاتی اور قرآن کریم کا ارشاد ہے واتبع سبیل من اناب الیّ کہ جو میری طرف انابت اور رجوع کرتا ہے سو تم اس کی اتباع کرو چونکہ امت خدا تعالیٰ کی طرف انابت کرتی ہے اس لیے ان کی اتباع واجب ٹھہری اور خصوصیت سے قرآن کریم نے سابقین اولین حضرات صحابہ کرام کے اتباع کرنے والوں پر رضامندی کا اظہار فرمایا ہے چنانچہ ارشاد ہے۔

وَالسَّابِقُونَ الْاَوَّلُوْنَ مِنَ الْمُهَاجِرِيْنَ وَالْاَنْصَارِ وَالَّذِيْنَ اتَّبَعُوْهُمْ بِاِحْسَانٍ رَّضِيَ اللّٰهُ عَنْهُمْ الآیۃ

جن مہاجرین اور انصار نے پہلے پہل اسلام قبول کیا اور جنہوں نے عمدگی کے ساتھ ان کی اتباع کی اللہ تعالیٰ ان سب سے راضی ہے۔

تو جو شخص حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعینؒ کی اتباع کرتا ہے وہ یقیناً ایسی چیز پر عمل کر رہا ہے جس پر خدا تعالیٰ راضی ہے اور اللہ تعالیٰ ہمیشہ حق سے ہی راضی ہوتا ہے باطل سے کبھی راضی نہیں ہو سکتا اور قرآن کریم کا ایک دوسرے مقام پر ارشاد ہے جو شخص رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مخالفت کرے اس کے بعد کہ حق اس کے سامنے پیش ہو چکا ہو اور ہدایت واضح ہو چکی ہو اور مومنوں کے راستہ کے علاوہ کوئی راہ وہ تلاش کرے تو وہ جدھر کو جانا چاہتا ہے ہم اس کو اسی طرف متوجہ کر دیں گے اور اس کو جہنم میں داخل کر دیں گے جو بُرا ٹھکانا ہے۔ حضرت عمرؒ بن عبد العزیزؒ فرمایا کرتے تھے (جن کلمات کو امام مالکؒ نے عمدہ سمجھ کر ان پر عمل کیا) کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم اور آپ کے خلفاء نے سنت مرضیہ کا اجراء کیا ہے جس کو ماننا قرآن کریم کی تصدیق کرنا اور اللہ تعالیٰ کی اطاعت کرنا اور دین حق کی حمایت کرنا ہے کسی کو حق نہیں پہنچتا کہ اس سنت کو بدل دے یا اس کے خلاف پر نظر بھی اٹھائے جس شخص نے خلفاء کی اور مومنین کی مخالفت کی وہ اس آیت کا مصداق بنے گا

نُوَلِّہٖ مَا تَوَلّٰی وَنُصْلِہٖ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيْرًا۔

پھر آگے ص۱۱ میں لکھتے ہیں کہ جو شخص جماعت مومنین کی مخالفت کرتا ہے تو وہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کا مخالف ہے۔ اور پھر آگے ص۲۰ میں لکھتے ہیں کہ جس مسئلہ پر مسلمانوں کا اجماع ہو چکا ہو، اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلّم سے لامحالہ کوئی نص موجود ہوگی تو جو شخص امت مرحومہ کے اجماع کا مخالف ہوگا وہ رسول کا مخالف ہے جیسا کہ رسول کا مخالف خدا کا نافرمان ہوتا ہے۔ اس قاعدہ سے معلوم ہوا کہ جس بات پر بھی اجماع ہوگا اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلّم کا ارشاد ضرور ہوگا یہی حق اور صواب ہے، کوئی بھی ایسا مسئلہ نہیں ہو سکتا جس پر اجماع ہو اور اس میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلّم سے بیان موجود نہ ہو مگر کبھی کبھی بعض سے یہ بیان مخفی رہ جاتا ہے اور وہ اجماع سے ہی استدلال کرتے ہیں۔ انتہیٰ ماقالہ ابن تیمیۃ۔

نواب صدیق حسن خان صاحبؒ کے فرزند اصغر سید میر علی حسن خان طاہرؒ حافظ ابن کثیرؒ کی مشہور کتاب الباعث الحثیث کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ امت مرحومہ خطاء سے معصوم ہے جس چیز کو امت صحیح کہے گی اور اس پر عمل پیرا ہوگی تو ضروری ہے کہ نفس الامر میں بھی وہ چیز صحیح اور حق ہی ہو (ہامش دلیل الطالب ص۸۲)۔

اور نواب صدیق حسن خان صاحبؒ (المتوفی ۱۳۰۷ھ) فرماتے ہیں کہ امت مرحومہ جب کسی چیز کی نقل پر متفق ہو جائے تو وہ خطاء سے معصوم ہوگی (الحِبّۃ فی الاسوۃ الحسنۃ بالسنّۃ ص۱۱)

حافظ ابن القیمؒ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کی سنّت اور خلفاء راشدینؓ کے عمل کے بعد کسی اور کی بات قابل تسلیم ہی نہیں (محصلہ زاد المعاد جلد ا ص۹۱)

ان ٹھوس اور صریح حوالوں کے بعد حضرات صحابہ کرامؓ اور امت مرحومہ کے اجماع سے اعراض واغماض کرنا کسی صورت میں درست نہیں ہو سکتا کیونکہ حق انہیں کے ساتھ ہے اور مشہور ہے کہ ۔ ؎ زبان خلق کو نقارۂ خدا سمجھو

فائدہ:۔ جمہور اہل اسلام کے اتفاق واجماع کے مقابلہ میں کسی کا کوئی قول اجماع پر

اثر انداز نہیں ہو سکتا سبھی مسلمان جانتے ہیں کہ رافضیوں کا قول قرآن کریم کی کمی و بیشی کے بارے میں قرآن کریم کی قطعیت پر کوئی زد نہیں ڈالتا اور اسی طرح منکرین حدیث کا سرے سے حدیث ہی سے انکار کر دینا حدیث کی حجیت میں رخنہ نہیں ڈالتا اسی طرح متعدد مسائل ہیں جن پر اہل سنت والجماعت کا اتفاق و اجماع ہے اور معتزلہ و خوارج و روافض و جہمیہ اور کرامیہ وغیرہ باطل فرقے ان سے اختلاف کرتے ہیں، لیکن ان کا قول اجماع پر اثر انداز نہیں ہو سکا اور نہ ہو سکتا ہے۔ اسی طرح مسئلہ ختم نبوت ایک قطعی اور اجماعی عقیدہ ہے اور قادیانی اس کے خلاف ہیں مگر اس اختلاف سے مسئلہ کے اجماعی ہونے پر کیا زد آتی ہے؟ متعہ کے حرام ہونے پر اجماع امت ہے مگر رافضیوں کا قول اس کے خلاف ہے اور محدث ابن جریجؒ (جن کی بخاری اور مسلم میں بے شمار حدیثیں آتی ہیں) نے نوے عورتوں سے متعہ کیا تھا اور اس کو جائز سمجھتے تھے (میزان الاعتدال جلد ۲ صـ۱۵۱) مگر اس سے اجماع پر کیا زد پڑی، اپنی بیوی سے لواطت کرنا بالاجماع حرام ہے مگر بخاری جلد ۲ صـ۶۴۹ میں (علی التفسیر) حضرت ابن عمرؓ سے کچھ اور ہی منقول ہے اور حافظ ابن تیمیہؒ اس فعل کی اجازت فضلاء مدنیین کی طرف بھی نسبت کرتے ہیں (رفع الملام عن ائمۃ الاعلام صـ۷۶ طبع مصر) لیکن اس سے اصل مسئلہ پر کیا زد پڑتی ہے؟ مطلقہ ثلاثہ پہلے خاوند کے لیے تب حلال ہو سکتی ہے جب دوسرا خاوند نکاح صحیح کے ساتھ اس سے مجامعت بھی کرے اور اس پر اجماع ہے لیکن جلیل القدر تابعی حضرت سعید بن المسیبؒ کے نزدیک حلت نکاح کے لیے دوسرے خاوند کی مجامعت شرط نہیں محض نکاح اور پھر طلاق کافی ہے (نووی شرح مسلم جـ۱ صـ۴۶۳) اور یہی قول بعض خارجیوں کا نقل کیا گیا ہے۔ (کتاب الاعتبار للحازمیؒ صـ۱۸۲) مگر ان اقوال سے اجماع پر کیا زد پڑ سکتی ہے؟۔

امام نوویؒ، قاضی شوکانیؒ اور علامہ جزائریؒ لکھتے ہیں کہ داؤد ظاہریؒ کی مخالفت سے اجماع پر کوئی زد نہیں پڑتی (شرح مسلم جـ۲ صـ۱ و شرح بلوغ المرام صـ۹ و توجیہ النظر صـ۲۱۲)

اس سے معلوم ہوا کہ بعض حضرات کی مخالفت اجماع پر اثر انداز نہیں ہوتی یہ بات بھی پیش نظر ہے کہ حسب تحقیق نواب صدیق حسن خان صاحبؒ اجماع کے لیے تمام ائمہ مجتہدین

کا اتفاق ضروری نہیں اگر یہ شرط ہو تو اجماع کا ان کے قول کے مطابق سرے سے وجود ہی مفقود ہو گا۔ چنانچہ وہ فرماتے ہیں کہ۔

ولا یتوھم ان المراد بالمجتھدین جمیع مجتھدی الامۃ فی جمیع الاعصار الیٰ یوم القیٰمۃ فان ھذا توھم باطل لانہ یودی الیٰ عدم ثبوت الاجماع اھ (الجنۃ ص۹)	اور یہ وہم نہ کیا جائے کہ مجتہدین سے تمام زمانوں میں قیامت تک امت کے سارے مجتہد مراد ہیں کیونکہ یہ نرا باطل وہم ہے اس سے تو یہ لازم آتا ہے کہ پھر سرے سے اجماع ہی ثابت نہیں (حالانکہ وہ ایک ثابت شدہ حقیقت ہے)

لہٰذا جن بعض حضرات کے اقوال اور فتوے اس مسئلہ میں جمہور کے اجماع کے خلاف نقل کئے جاتے ہیں ان کی کوئی وقعت نہیں ہے اور وہ سب کے سب شاذ ہیں جو قابل عمل نہیں۔

چنانچہ علامہ احمدؒ بن محمد القسطلانی الشافعیؒ (المتوفی ۹۲۳ھ) تین طلاقوں کو ایک سمجھنے والوں کے مذہب کے متعلق لکھتے ہیں کہ۔

بانہ مذھب شاذ فلا یعمل بہ انہ ھو منکر اھ (ارشاد الساری ج۸ ص۱۵۷ طبع مصر)	یہ مذہب شاذ و منکر ہے اس پر عمل نہیں کیا جا سکتا۔

یہ عبارت اپنے مدلول پر وضاحت سے دال ہے۔

بعض حضرات نے (جس میں امیر یمانیؒ دیکھئے سبل السلام جلد ۳ ص۲۱۵ اور قاضی شوکانیؒ بھی ہیں دیکھئے نیل جلد ۶ ص۲۴۵) تکثیر سواد کے لیے تین طلاقوں کے ایک ہونے کے سلسلہ میں ہادی، قاسم باقر اور ناصر وغیرہ کے نام بھی لیے ہیں کہ یہ بھی اس کے قائل ہیں مگر یہ تمام زیدی شیعہ ہیں (ملاحظہ ہو دلیل الطالب ص۷۵۶ وغیرہ) اور شیعہ کے نزدیک ایک مجلس کی تین طلاقیں ایک تصوّر ہوتی ہے چنانچہ ان کی مشہور و معروف کتاب فروع کافی میں ہے۔

عن ابی جعفر علیہ السلام قال ایاک والمطلقات ثلاث فی مجلس فانھن ذوات ازواج (جلد ۲ ص۱۰۶ الخ)	امام ابو جعفر علیہ السلام نے فرمایا کہ جن عورتوں کو ایک مجلس میں تین طلاقیں دی گئی ہوں ان سے نکاح کرنے سے بچنا کیونکہ وہ خاوند والی ہیں (یعنی ابھی تک وہ پہلے خاوند کی زوجیت میں ہیں)

اس لیے ان لوگوں کا اس سلسلہ میں پیش کرنا بے سود ہے، اور اسی طرح احمد بن عیسیٰ اور

عبد اللہ بن موسیٰ وغیرہ کا جو مجہول لوگ ہیں (ملاحظہ ہو الازہار المربوعہ ص۱۵ از حضرت مولانا حبیب الرحمٰن اعظمی) پیش کرنا بھی چنداں مفید نہیں کیونکہ حلال وحرام کے مسئلہ میں معروف ائمہ دین اور حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اور امت مرحومہ کے اجماع و اتفاق کو چھوڑ کر کون ایسے غیر معتبر اور مجہول لوگوں کی تحقیق پر اعتماد کرتا ہے؟ اور ان پر اعتبار کر کے کب کوئی عند اللہ تعالیٰ و عند الناس سرخرو ہو سکتا ہے؟ ہاں البتہ اس مسئلہ میں بزعم خود علمی اور تحقیقی طور پر جن حضرات نے گرمجوشی کے ساتھ حصہ لیا ہے وہ حافظ ابن تیمیہؒ اور ان کے وفادار شاگرد حافظ ابن القیمؒ ہیں اور انہی کے جمع کردہ بے جان دلائل سے زمانۂ حال کے غیر مقلدین حضرات لیس ہیں اور انہی سے ان کی جان میں جان آگئی ہے لیکن اصل بات یہ ہے کہ اگرچہ دیگر مسائل کی طرح اس مسئلہ میں بھی حق جمہور کے ساتھ ہے اور دوسرا پہلو نہایت ہی کمزور اور انتہائی مرجوح ہے لیکن اس میں بھی اکیلے دکیلے حضرات کا اختلاف حضرات تابعینؒ کے دور سے چلا آرہا ہے، حافظ ابن تیمیہؒ اور حافظ ابن القیمؒ کے دور میں کسی غالی مفتی نے یہ فتویٰ دیا کہ جو شخص تین طلاقوں کو ایک قرار دیتا ہے تو وہ کافر اور مرتد ہے اور اس کا قتل جائز ہے جب اس طرف سے یہ سختی ہوئی تو قدرتی بات تھی کہ دوسری طرف سے بھی ایسی ہی سختی ہوتی اور حافظ ابن تیمیہؒ کے مزاج میں حدت اور شدت تو تھی ہی اُٹھ سے نہ رہا گیا اور اس غالی مفتی کے مقابلہ میں برسرِ میدان نکل آئے اور ان کے شاگرد رشید حافظ ابن القیمؒ جو اپنے استاد محترم کے بے حد مداح اور ان پر اعتماد کرتے تھے، ان سے تعاون اور تناصر اور جمع ادلہ پر کمربستہ ہو گئے اور بعض دیگر مسائل کی طرح اس مسئلہ میں بھی دونوں بزرگوں نے بڑی تکلیف اٹھائی اور خاصی مخالفت کا سامنا کرنا پڑا اور ان کا اصل مقصد صرف یہ تھا کہ اختلافی مسائل میں اگرچہ کوئی پہلو نہایت ہی مرجوح اور کمزور ہو پھر بھی یہ شدت نامناسب ہے، کہ اس مرجوح پہلو کو لینے والے حضرات کو کافر اور مرتد قرار دیا جائے اور اس کے قتل کا فتویٰ صادر ہو اگر یہی وتیرہ رہا تو ائمہ دین میں سے کسی کی خیر نہیں کیونکہ انہوں نے کسی نہ کسی اجتہادی خطا کا شکار ہو کر کہیں نہ کہیں مرجوح اور کمزور پہلو کو بھی اختیار کیا ہے، ہماری دانست اور فہم کے مطابق ان دونوں بزرگوں کی شدت صرف اسی پہلو کے پیش نظر ہے، باقی جمہور سے

خلاف محض ضمنی ہے یہی وجہ ہے کہ جب حافظ ابن القیمؒ ایسے غالی مفتی کے متشددانہ رویہ کو پیش نظر رکھتے ہیں تو زاد المعاد، اغاثۃ اللہفان اور اعلام الموقعین وغیرہ میں خوب دلائل سے بحث کرتے ہیں اور کوشش یہ کرتے ہیں کہ مرجوح پہلو کو بھی کچھ نہ کچھ اصل بنائیں اور جب اس نظریہ سے واسطہ پڑتا ہے تو تہذیب سنن ابی داؤد میں قاضی ابوبکر ابن العربیؒ کے حوالہ سے جمہور کے دلائل پیش کرتے ہیں اور وہاں نہ تو ان کا رد کرتے ہیں اور نہ دوسری طرف کے دلائل کا سوال ہی سامنے لاتے ہیں اور جمہور کے دلائل نقل کر کے چپ سادھ لیتے ہیں حتیٰ کہ محشی کو یہ شکوہ کرنا پڑا ہے کہ معلوم حافظ ابن القیمؒ خلاف عادت یہاں کیوں خاموش ہو گئے ہیں اور ان دلائل کا جواب کیوں نہیں دیتے؟ (ملاحظہ ہو حاشیہ تہذیب سنن ابی داؤد جلد ۳ صفحہ ۱۲۹ طبع مصر)

چنانچہ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے حافظ ابن القیمؒ تین طلاقوں کو ایک قرار دینے والوں کے کچھ نام لیتے ہیں جن میں ابن زنباع، محمد بن بقی بن مخلد، محمد بن عبد السلام اور اصبغ بن الحباب وغیرہ ہیں اور جن میں بیشتر اہل ظاہر حضرات ہیں آگے بحث کو جاری رکھتے ہوئے فرماتے ہیں کہ۔

افتری الجاہل الظالم المعتدی یجعل ہؤلاء کلہم کفارا مباحۃ دمائہم؟ (اغاثۃ اللہفان ص ۲۹۹ طبع مصر)

کیا پس تو دیکھے گا اس جاہل ظالم اور بے انصاف کو کہ وہ ان سب حضرات کو کافر قرار دے گا اور ان کے قتل کر دینے کو روا رکھے گا؟

حافظ ابن القیمؒ کی اس عبارت کو بار بار پڑھئے اور ملاحظہ کیجئے کہ اس مسئلہ میں حافظ ابن تیمیہؒ اور حافظ ابن قیمؒ کا ایک کمزور اور شاذ قول کو لے کر ایک قسم کی حدت شدت اور حدت اختیار کرنا کس بات پر مبنی ہے؟ ظن غالب ہے، کہ اگر دوسری جانب سے اس مسئلہ کو دلائل اور براہین کی حد تک رکھا جاتا اور جمہور کے دلائل کو اچھالا گیا جاتا اور بے جا تشدد سے کام نہ لیا جاتا تو حافظ ابن تیمیہؒ کو بھی اپنی برقی طبیعت سے کام نہ لینا پڑتا اور حافظ ابن القیمؒ بھی اپنے استاد محترم کے موقف کو قوی کرنے کے لیے مردود دلائل میں اپنے قلم کے زور

سے جان ڈالنے اور روح پھونکنے کے درپے نہ ہوتے اور حافظ ابن القیمؒ ہی امام طحاوی الحنفیؒ کی کتاب الآثار کے حوالہ سے لکھتے ہیں کہ انہوں نے اس مسئلہ پر بحث کی ہے اور تین طلاقوں کو ایک قرار دینے والوں کا اختلاف اور ان کے دلائل بیان کئے ہیں۔

ثم ذکر حجج الآخرین والجواب عن حججہم ہؤلاء علیٰ عادۃ اہل العلم والدین فی انصاف مخالفیہم والبحث معہم ولم یسلك طریق جاہل ظالم متعد یبرك علیٰ رکبتیہ ویفجر عینیہ ویصول بمنصبہ لا بعلمہ ویسوء قصدہ لا بحسن فہمہ ویقول القول بہذہ المسئلۃ کفر یوجب ضرب العنق لیبہت خصمہ ویمنعہ عن بسط لسانہ والجری معہ فی میدانہ الخ

(اغاثہ جلد ۱ ص ۳۲۷)

پھر امام طحاویؒ نے دوسرے حضرات کے دلائل بیان کئے ہیں اور تین طلاقوں کو ایک قرار دینے والوں کے دلائل کا جواب دیا ہے جیسا کہ اہل علم اور دیندار حضرات کا شیوہ ہے کہ اپنے ساتھ مخالفت رکھنے والے سے انصاف کرتے اور اس سے بحث کرتے ہیں اور امام طحاویؒ کسی جاہل ظالم اور بے انصاف کے راستہ پر نہیں چلے جو دوزانو ہو کر بیٹھ جائے اور آنکھیں پھاڑ پھاڑ کر محض اپنے منصب کے ذریعہ دوسرے پر حملہ آور ہو نہ کہ علم کے ذریعہ اور بُرے ارادہ سے اس کے درپے ہو نہ کہ حسن فہم سے اور یہ کہے کہ اس مسئلہ میں کلام کرنا ہی کفر ہے اور کلام کرنے والا قابل گردن زدنی ہے تاکہ اس طرح دوسرے فریق کو خاموش کرا دے اور اس کو لب کشائی ہی سے روکے اور میدانِ علم میں اس کے ساتھ چلنے پر آمادہ ہی نہ ہو۔

اِس عبارت سے بھی معلوم ہوا کہ حافظ ابن القیمؒ کا اپنے استاد محترم کی طرح اس مسئلہ میں جتنا غلو بھی ہے وہ محض غلو کے مقابلہ میں ہے اور تشدد کے مقابلہ میں جذباتی طبیعتوں کے لیے تشدد ایک نفسیاتی امر ہے اگر دوسری طرف سے یہ غلو نہ ہوتا اور تکفیر اور قتل کے فتوے صادر نہ ہوتے تو حافظ ابن تیمیہؒ اور حافظ ابن القیمؒ وغیرہ بھی اس ایسی شدت اور غلو سے کام نہ لیتے اور نہ مصائب برداشت کرتے علاوہ ازیں ان کی شدت کی ایک وجہ اور بھی ہے وہ یہ کہ ان کو اس مسئلہ کی وجہ سے لوگوں کی طرف سے کافی سزا بھی دی

گئی تھی اور یہ ایک فطری اور طبعی بات ہے کہ جب ایک جانب سے سختی ہو تو دوسری طرف سے زیادہ شدت اختیار کرلی جاتی ہے۔ چنانچہ امیر یمانیؒ لکھتے ہیں کہ۔

واشتد نکیرھم علی من خالف ذٰلك وصارت ھذہ المسألة علماً عندھم للرافضة والمخالفین وعوقب بسبب الفتیا بھا شیخ الاسلام ابن تیمیۃ وطیف بتلمیذہ الحافظ ابن القیم علی جمل بسبب الفتوٰی بعدم وقوع الثلاث الخ (سبل السلام ص۲۱۵ ج۲)

اور انہوں نے اپنے مخالفین پر نہایت سختی سے انکار کیا ہے اور تین طلاقوں کو ایک سمجھنا ان کے نزدیک رافضیوں اور مخالفین کی علامت ہے، اور اسی فتوٰی کے رُو سے شیخ الاسلام ابن تیمیۃؒ کو سزا دی گئی اور ان کے شاگرد حافظ ابن القیمؒ کو تین طلاقوں کے نہ واقع ہونے کے فتوٰی کی وجہ سے اونٹ پر سوار کر کے (بطورِ سزا کے) پھرایا گیا۔

اور فتاوٰی ثنائیہ جلد ۲ ص۴۵ طبع بمبئی میں ہے نواب صدیق حسن خان مرحوم نے اتحاف النبلاء میں جہاں شیخ الاسلام کے منفردات لکھے ہیں اس فہرست میں طلاق ثلاثہ کا مسئلہ بھی لکھا ہے اور لکھا ہے کہ جب شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے تین طلاق کے ایک مجلس میں ایک طلاق ہونے کا فتوٰی دیا تو بہت شور ہوا شیخ الاسلام اور ان کے شاگرد ابن قیمؒ پر مصائب برپا ہوئے ان کو اونٹ پر سوار کر کے دُرّے مار مار کر شہر میں پھرا کر توہین کی گئی قید کئے گئے اس لیے کہ اس وقت یہ مسئلہ علامت روافض کی تھی ص۳۱۸ الخ

اور پھر آگے اسی صفحہ میں لکھا ہے کہ۔

اور التاج المکلل مصنفہ نواب صدیق حسن خان صاحب ص۲۸۶ میں ہے کہ امام شمس الدین ذہبیؒ باوجود یکہ شیخ الاسلام کے شاگرد اور معتقد ہونے کے اس مسئلہ میں سخت مخالف ہیں الخ ظاہر بات ہے کہ چونکہ عمومی طور پر اس وقت تک دفعۃً تین طلاقوں کے واقع ہونے کا مسلک رافضیوں کا تھا اور اہل السنت والجماعت اس کے مخالف تھے اس لیے ان حضرات پر تشدد کیا گیا اور ان کی خوب پٹائی ہوئی لیکن اس کا یہ مطلب نہیں کہ ان کے اس مسلک کو اختیار کرلے سے یہ پہلو حق اور صحیح ہوگیا اور جمہور کا مسلک جس پر ان کا اجماع

اتفاق ہے وہ کمزور ہوگیا حق بہر حال جمہور کے ساتھ ہے۔ ہمارے نزدیک یہ دونوں طریقے
پسندیدہ نہیں ہیں نہ تو ایسے شاذ اور خلاف اجماع قول پر بے جا اصرار اور ضد ہی بھلی ہے
اور نہ کسی بھی اختلافی مسئلہ میں رگو وہ مرجوح و کمزور پہلو کا حامل ہی کیوں نہ ہو جب کہ بعض
سلف صالحین سے اختلاف چلا آ رہا ہو) دوسرے فریق کی مارپٹائی درست ہے۔ اور نہ
اس کو کافر اور مرتد قرار دینا اور قابل گردن زدنی قرار دینا صحیح ہے۔

چنانچہ حضرت مولانا مفتی محمد کفایت اللہ صاحب دہلوی (المتوفی ۱۳۷۲ھ) ایسے
ہی ایک استفسار کے جواب میں ارشاد فرماتے ہیں۔

الجواب:۔ ایک مجلس میں تین طلاقیں دینے سے تینوں طلاقیں پڑ جانے کا مذہب
جمہور علماء کا ہے اور ائمہ اربعہؒ اس پر متفق ہیں جمہور علماء اور ائمہ اربعہؒ کے علاوہ بعض علما
اس کے ضرور قائل ہیں کہ ایک رجعی طلاق ہوتی ہے اور یہ مذہب اہلحدیث نے بھی اختیار
کیا ہے اور حضرت ابن عباسؓ اور طاؤسؒ اور عکرمہؒ وابن اسحاقؒ سے منقول ہے۔ پس کسی اہلحدیث
کو اس حکم کی وجہ سے کافر کہنا درست نہیں اور نہ وہ مستحق اخراج عن المسجد ہے۔

(محمد کفایت اللہ عفا عنہ ربہ منقول از اخبار الجمعیۃ "دہلی" ۲۲ شعبان ۱۳۵۰ھ
ماخوذ از فتاویٰ ثنائیہ جلد ۲ ص ۵۸ طبع بمبئی)

اور حق تو بہر کیف جمہور کے ساتھ ہے اور مجموعی اعتبار سے انہی کے دلائل حق اور درست
ہیں اس لیے مناسب معلوم ہوتا ہے کہ طرفین کے کچھ دلائل بھی ہم عرض کر دیں تاکہ اصل مسئلہ
کی تہ تک پہنچنا مشکل نہ رہے اور دلائل و براہین کے ساتھ مسائل کے سمجھنے والوں کے لیے
مزید بصیرت و ایقان پیدا ہو۔

بابِ اوّل

جمہور کی پہلی دلیل

اللہ تعالیٰ نے طلاق دینے کا قاعدہ اور ضابطہ یہ بیان فرمایا ہے کہ دو طلاقوں کے بعد رجوع کا حق حاصل ہے اور اسی طرح بیوی کو حبالۂ عقد اور نکاح میں نہ رکھنے کا حق بھی اسے پہنچتا ہے لیکن۔

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ حَتّٰى تَنْكِحَ زَوْجًا غَيْرَهُ ۔ قال الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ فالقرآن واللہ اعلم یدل علی ان من طلق زوجۃ لہ دخل بہا اولم یدخل بہا ثلاثا لم تحل لہ حتی تنکح زوجا غیرہ۔ (کتاب الام ص۱۶۵/۵ وسنن الکبری جلد، ص۳۳۳)

سو اگر اس نے اس کو اور طلاق دے دی تو اب وہ عورت اس کے لیے حلال نہیں تاوقتیکہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے امام شافعیؒ فرماتے ہیں اور اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے پس قرآن کریم کا ظاہر اس پر دلالت کرتا ہے کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں عام اس سے کہ اس نے اس سے ہمبستری کی ہو یا نہ کی ہو تو وہ عورت اس شخص کے لیے حلال نہیں تاوقتیکہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے۔

اس سے پہلے اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ الآیۃ کا ذکر ہے یعنی طلاق رجعی دو دفعہ ہے اس کے بعد فَإِنْ طَلَّقَهَا الآیۃ میں حرف فا کے ساتھ (جو اکثر تعقیب بلا مُہلت کے لیے آتا ہے) یہ بیان فرمایا ہے کہ اگر دو مرتبہ طلاق دے چکنے کے بعد فوری طور پر (یعنی تیسری) طلاق دے دے تو اب وہ عورت اس مرد کے لیے حلال نہیں تاوقتیکہ وہ شرعی قاعدہ کے مطابق کسی اور مرد سے نکاح نہ کر لے اور پھر وہ اپنی مرضی سے طلاق

ئے اور عدت گذر جائے۔ اس جگہ اگر حرف ثُمَّ یا اسی قسم کا کوئی اور حرف ہوتا جو مہلت اور تاخیر پر دلالت کرتا تو اس کا مطلب متعین طور پر یہ ہوسکتا تھا کہ ایک طہر میں ایک طلاق اور دوسرے طہر میں دوسری طلاق اور پھر تیسرے طہر میں تیسری طلاق ہی متعین ہے، مگر واقعہ یوں نہیں ہے یہاں حرف فَا ہے جس کا مطلب بظاہر یہ ہے کہ دو طلاق کے بعد اگر فی الفور تیسری طلاق بھی کسی نادان نے دے دی تو اب اس کی بیوی اس کے لیے حلال نہیں ہے۔ جب تک کہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے اور یہ اسی صورت میں ہوسکتا ہے کہ ایک ہی مجلس اور ایک ہی جگہ میں تین طلاقیں دی جائیں الغرض حضرت امام شافعیؒ اور امام بیہقیؒ کا یہ فرمانا بالکل بجا ہے کہ اگر تین طلاقیں دے دی ہوں تو اب وہ اس کے لئے حلال نہیں ہے۔ علاوہ ازیں یہ بات بھی قابل غور ہے کہ امام شافعیؒ اس عورت کے لیے بھی حکم عام مانتے ہیں جس سے ہمبستری نہ ہوئی ہو۔ (اولم یدخل بہا) تو تین طہر تک وہ بھلا غیر مدخولہ رہ کر دوسری اور تیسری طلاق کی اہل کیسے رہے گی؟ کیونکہ جب وہ پہلی ہی طلاق سے اپنے خاوند سے الگ اور جدا ہوگئی تو دوسری اور تیسری طلاق کی اس کے لیے گنجائش ہی کہاں کہ ہر طہر پر اس کو الگ الگ طلاق دی جائے؟ اس آیت کا ظاہری مطلب تو اسی کی تائید کرتا ہے کہ تین طلاقیں جو ایک مجلس میں واقع ہوں وہ تین ہی متصور ہوں گی ہاں عموم الفاظ اور دیگر دلائل کے پیش نظر ہر طہر پر دی گئی طلاق بھی اس کے عموم میں شامل ہے جیسا کہ علامہ ابن حزمؒ کے حوالہ سے پہلے اسی آیت سے استدلال گذر چکا ہے اور ان کا یہ قول بھی بیان ہوچکا ہے فھذا یقع علی الثلاث مجموعۃ ومفرقۃ۔ کہ یہ قول تین اکٹھی طلاقوں پر اور جدا جدا دونوں پر صادق آتا ہے۔

اور حضرت عبد اللہؓ بن عباسؓ (المتوفی ۶۸ھ) اس آیت کریمہ کی تفسیر میں فرماتے ہیں۔

یقول ان طلقھا ثلاثا فلا تحل لہ حتی تنکح زوجا غیرہ۔ (سنن الکبری جلد ۷، ص ۳۲۶)	کہ اگر کسی نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہوں وہ اس کے لیے حلال نہیں حتیٰ کہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے۔

اس سے معلوم ہوا کہ اس آیت کریمہ کی تفسیر اور مفہوم میں دفعۃً تین طلاقیں دینا بھی داخل ہے اور یہ متفرق طور پر ہی تین طلاقوں کے لیے ہی متعین نہیں اور نہ اس میں یہ نص ہے کہ دفعۃً تین طلاقوں کو یہ شامل نہ ہو۔

حضرت مولانا محمد عبدالحی صاحب لکھنویؒ (المتوفی ۱۳۰۴ھ) لکھتے ہیں کہ. اور حضرت عمرؓ کا اسی امر پر اہتمام کرنا اور تینوں طلاق کے وقوع کا حکم دینا اگرچہ ایک جلسہ میں ہوں صحیح مسلم وغیرہ میں مروی ہے اور یہی قول موافق ظاہر قرآن کے ہے اھ (مجموعہ فتاویٰ ج ۱ ص ۹۵) مشہور غیر مقلد عالم حضرت مولانا محمد ابراہیم صاحب میر سیالکوٹیؒ (المتوفی ۱۳۷۵ھ) فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا یہ حکم (کہ تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں) قرآن و حدیث سے ماخوذ ہے۔ (اخبار اہلحدیث ۱۵ر نومبر ۱۹۲۹ء) الغرض تین طلاقوں کا بیک کلمہ اور ایک مجلس میں واقع ہونا قرآن کریم کی اس آیت کریمہ سے ثابت ہے اور جمہور کا اس سے استدلال بالکل صحیح اور درست ہے جمہور کی طرف سے اس کے علاوہ قرآن کریم بعض دیگر آیات سے بھی اس مقصد پر استدلال کیا گیا ہے مثلاً وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوهُنَّ الآیۃ۔ اور لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمَسُّوهُنَّ اور لِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ الآیۃ (وغیرہا وغیرہا) اور وہ فرماتے ہیں کہ ان آیات میں ایک دو اور تین طلاق کے واقع کرنے کی تفریق نہیں کی گئی لہذا اگر تین بھی دفعۃً دے دی گئیں تو وہ واقع ہو جائیں گی اور جمہور کا ان سے استدلال بھی صحیح ہے۔ قاضی شوکانیؒ وغیرہ نے اس کا جواب دیا ہے مگر بالکل ناکافی ہے۔ چنانچہ وہ لکھتے ہیں کہ۔

واجیب بان ھذہ عمومات مخصصۃ واطلاقات مقیدۃ بما ثبت من الادلۃ الدالۃ علی المنع من وقوع فوق الواحدۃ (نیل الاوطار ص ۲۳۶ ج ۶)

اور ان کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ یہ عمومات ہیں جن کی تخصیص کی گئی ہے اور مطلق آیات ہیں جن کو ان دلائل سے مقید کیا گیا ہے جن سے ایک طلاق سے زیادہ طلاقیں دینے کی ممانعت ثابت ہوتی ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ شرعاً پسندیدہ طریقہ جس میں آدمی کے لیے گنجائش بھی باقی

رہتی ہے یہی ہے کہ متفرق طور پر اور ہر ایک طہر میں ایک طلاق دی جائے لیکن وہ کون سی صحیح صریح اور معمول بہ دلیل ہے جس سے یہ ثابت ہو کہ ایک سے زائد طلاق بائن طور ممنوع ہے کہ اس کا اعتبار ہی نہ ہوگا؟ حضرت ابن عباسؓ کی حدیث کا مطلب اور تفصیل انشاء اللہ تعالیٰ اپنے مقام پر آ رہی ہے قاضی صاحب نے لفظ اولہ استعمال کر رہے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ ایک دلیل بھی صراحت کے ساتھ ایک سے زائد طلاق کی نفی پر دال نہیں ہے بلکہ دلائل اس کے خلاف ہیں پھر نصوص قطعیہ کے عموم اور اطلاق کو محض محتمل دلائل سے مقید اور مخصوص کرنے کا کیا معنیٰ؟ اور اس کو سننے اور تسلیم کرنے کے لیے کون تیار ہے؟ بخصوصاً جب کہ جمہور کا اجماع و اتفاق بھی اس کے خلاف ہو۔

دوسری دلیل

حضرت عائشہؓ سے روایت ہے کہ۔

ان رجلاً طلق امرأته ثلاثا	ایک شخص نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں
فتزوجت فطلق فسئل النبی	سو اس نے کسی اور مرد سے نکاح کیا اور اس نے
صلی اللّٰه علیه وسلم اتحل	(ہمبستری سے پہلے) اسے طلاق دے دی آنحضرت
للاول قال لا حتی یذوق عسیلتها	صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے سوال کیا گیا کہ کیا وہ عورت
کما ذاقها الاول (بخاری ص۲۹۱ ج۲	اپنے پہلے خاوند کے لیے حلال ہے تو آپ نے فرمایا
واللفظ له ومسلم جلد ۱ ص۴۶۳	کہ نہیں جب تک کہ دوسرا خاوند اس سے ہمبستری نہ
وسنن الکبریٰ ص۳۳۴ ج۷)	کرے (اور لطف اندوز نہ ہو جائے)

اس حدیث میں طلق امرأته ثلاثا کا جملہ بظاہر اسی کا مقتضی ہے کہ یہ تین طلاقیں اکٹھی اور دفعتہً دی گئی تھیں۔ چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانیؒ فرماتے ہیں کہ یہ جملہ ظاہراً اسی کو چاہتا ہے کہ تین طلاقیں اکٹھی اور دفعتہً دی گئی تھیں۔ (فتح الباری ص۲۹۵ ج۹) اور یہی مطلب اس کا حافظ بدر الدین عینیؒ بیان کرتے ہیں (عمدۃ القاری ص۵۳۷ ج۹) اور علامہ قسطلانیؒ اس باب کا عنوان نقل کرنے کے بعد اَوْ تَسْرِیْحٌ بِاِحْسَانٍ کی تفسیر

کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

وھذا عام یتناول ایقاع الثلاث دفعۃ واحدۃ وقد دلت الآیۃ علی ذٰلک من غیر نکیر ھذا فکامن لم یجز ذٰلک الخ

اور یہ عام ہے دفعۃً تین طلاقوں کے واقع کرنے پر بھی یہ صادق ہے اور آیت اس پر دلالت کرتی ہے اور اس میں کسی کا انکار منقول نہیں بجز ان کے جو اس کو جائز نہیں سمجھتے۔

(ارشاد الساری ص۲۵۷ جلد ۸ طبع مصر)

اور امام بخاریؒ نے اس پر یہ باب باندھا ہے باب من جوز (وفی نسخۃ اجاز) الطلاق الثلاث اور اس باب کے تحت یہ حدیث بیان کی ہے جس کا مطلب یہ ہے کہ ان تین طلاقوں سے دفعۃً اور اکھٹی تین طلاقیں بھی مراد ہیں کیونکہ اگر متفرق طور پر تین طہروں میں تین طلاقیں ہی مراد ہوں تو اس میں کسی کا اختلاف ہی نہیں ہے پھر نہ معلوم حضرت امام بخاریؒ نے اس غیر اختلافی مسئلہ کے لیے باب کیوں قائم کیا اور غیر اختلافی مسئلہ کے پیچھے کیوں پڑ گئے؟ علاوہ ازیں حضرت امام بخاریؒ نے دفعۃً تین طلاقیں دینے کا کون سا باب قائم کیا ہے جس میں اختلاف بھی ہے اور حضرت امام بخاریؒ اس کے جواز کے قائل بھی ہیں؟ اور اسی کے قریب محدث ابو محمد عبد اللہؒ بن عبد الرحمٰن الدارمیؒ (المتوفی ۲۵۵ھ) نے باب قائم کیا ہے (ملاحظہ ہو الدارمی ص۲۹۳) اور امام بیہقیؒ یہ باب قائم کرتے ہیں۔

باب ماجاء فی امضاء الطلاق الثلاث وان کن مجموعات (سنن الکبریٰ جلد ۷، ص۳۳۲) اور پھر اس کے نیچے یہ حدیث بھی درج فرمائی ہے پہلے یہ بیان ہو چکا ہے کہ اگرچہ دفعۃً تین طلاقیں دینا مستحسن امر نہیں ہے لیکن اگر کوئی ایسا کرے تو بہت سی دیگر روایات کی طرح اس حدیث سے بھی یہ ثابت ہوتا ہے کہ تین طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں۔

تیسری دلیل

حضرت عائشہؓ سے سوال کیا گیا۔

عن الرجل یتزوج المرأۃ فیطلقھا

کہ کوئی شخص ایک عورت سے نکاح کرتا ہے اور

ثلاثا فقالت قال رسول الله صلی الله علیه وسلم لا تحل للاول حتی یذوق الآخر عسیلتها وتذوق عسیلته	اس کے بعد اس کو تین طلاقیں دے دیتا ہے انہوں نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ وہ عورت اس شخص کے لیے حلال نہیں جب تک کہ دوسرا خاوند اس سے لطف اندوز نہ ہو جائے جس طرح کہ پہلا خاوند اس سے لطف اٹھا چکا ہے۔
(مسلم ج۱ ص۴۶۳ سنن الکبریٰ ج۷ ص۳۳۴ واللفظ لہ)	

اِس حدیث میں بھی لفظ ثلاثا بظاہر اسی کا مقتضی ہے کہ تین طلاقیں دفعۃً اور اکٹھی دی گئی ہوں اور دارقطنی ج۲ ص۴۲۸ میں یہ روایت اس طرح آتی ہے۔

قال رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا طلق الرجل امرأته ثلاثا لم تحل له، الخ	آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جب مرد اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دے تو وہ اس کے لیے حلال نہیں الخ

چوتھی دلیل

حضرت محمودؓ بن لبیدؓ کی وہ روایت ہے جو ص۲۷ میں گذر چکی ہے کہ ایک شخص نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اکٹھی تین طلاقیں دے دیں تو آپؐ نے ان کو تین ہی قرار دیا یہ الگ بات ہے کہ دفعۃً تین طلاقیں دینے پر ناراضگی کا اظہار بھی فرمایا، مگر ان کو جاری فرمایا اگر دفعۃً تین طلاقیں دینا حرام قطعی اور غیر معتبر ہوتا تو آپ ان کو جاری نہ فرماتے بلکہ ان کو رد کر دیتے مگر رد کا کوئی لفظ حدیث میں مذکور نہیں ہے اور حافظ ابن القیمؒ کے حوالہ سے ان کے اجراء کا تذکرہ پہلے گذر چکا ہے۔

پانچویں دلیل

حضرت عویمر العجلانیؓ کی روایت ہے جو ص۲۵ میں نقل کی جا چکی ہے کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے اور آپ کی موجودگی میں اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیں اور آپؐ نے سکوت فرمایا اگر دفعۃً تین طلاقیں حرام ہوتیں اور تین کا شرعاً اعتبار نہ ہوتا اور تین طلاقیں ایک طلاق تصور کی جاتی تو اس جزو میں آپ ضرور حکم ارشاد فرماتے

اور کسی طرح خاموشی اختیار نہ فرماتے چنانچہ حضرت امام نووی الشافعیؒ فرماتے ہیں کہ :

واستدل به اصحابنا علیٰ ان جمع الطلقات الثلاث بلفظ واحد ليس حراماً وموضع الدلالة انه لم ينكر عليه اطلاق لفظ الثلاث وقد يعترض علیٰ هذا فيقال انما لم ينكر عليه لانه لم يصادف الطلاق محلا مملوكا له ولا نفوذ او يجاب عن هذا الاعتراض بانه لو كان الثلاث محرما لانكر عليه وقال كيف ترسل لفظ الطلاق الثلاث مع انه حرام والله اعلم -

اس حدیث سے ہمارے (شوافع) حضرات نے اس بات پر استدلال کیا ہے کہ ایک ہی لفظ میں جمع کرکے تین طلاقیں دے دینا حرام نہیں ہے۔ اور وجہ استدلال یہ ہے کہ آپ نے اس پر انکار نہیں کیا۔ اس پر یہ اعتراض کیا گیا ہے کہ آپ نے اس لیے انکار نہیں فرمایا کہ (لعان کی وجہ سے) اس کی بیوی طلاق کا محل ہی . . . . رہی اور نہ طلاق نافذ ہونے کی نوبت آئی۔ لیکن اس اعتراض کا یہ جواب دیا گیا ہے کہ اگر تین طلاقیں دفعۃً دینا حرام ہوتا تو آپ ضرور اس جز و میں اس پر نکیر فرماتے اور یہ فرما دیتے کہ اکٹھی تین طلاقیں دینا حرام ہیں تو کیوں تین طلاقیں دے رہا ہے ؟

(شرح مسلم جلد ۱ ص ۴۸۹)

یعنی آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دفعۃً تین طلاقوں کے صادر کرنے پر گرفت اور انکار نہ کرنا ان کے وقوع کی دلیل ہے اور استدلال صرف اسی جزو سے ہے رہا یہ سوال اور اس میں اختلاف کہ نفسِ لعان سے طلاق واقع ہو جاتی ہے یا طلاق دینے سے اور تفریق حاکم سے طلاق کا وقوع ہوتا ہے تو یہ اپنے مقام کی بحث ہے اور یہ استدلال اس پر موقوف نہیں ہے۔

چھٹی دلیل

حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے بحالتِ حیض اپنی بیوی کو ایک طلاق دے دی پھر ارادہ کیا کہ باقی دو طلاقیں بھی باقی دو حیض (یا طہر) کے وقت دے دیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کی خبر ہوئی تو آپ نے حضرت ابن عمرؓ سے فرمایا کہ تجھے اللہ تعالیٰ نے

اس طرح حکم تو نہیں دیا تو نے سنت کی خلاف ورزی کی ہے سنت تو یہ ہے کہ جب طُہر کا زمانہ آئے تو ہر طُہر کے وقت اس کو طلاق دے وہ فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم نے مجھے حکم دیا کہ تو رجوع کرلے، چنانچہ میں نے رجوع کر لیا پھر آپ نے مجھ سے فرمایا کہ جب وہ طُہر کے زمانہ میں داخل ہو تو اس کو طلاق دے دینا اور مرضی ہوئی تو بیوی بنا کر رکھ لینا۔

فقلت یارسول اللہ افرأیت لوانی طلقتها ثلاثا کان یحل لی ان اراجعها قال لا کانت تبین منک وتکون معصیة (سنن الکبریٰ جلد ۷ صـ ۳۳۴ دارقطنی جلد ۲ صـ ۴۳۸ مجمع الزوائد جلد ۴ صـ ۳۳۶ ونصب الرایہ جلد ۳ صـ ۲۲۰)

اس پر میں نے آپ سے عرض کیا یا رسول اللہ یہ تو بتلائیں کہ اگر میں اس کو تین طلاقیں دے دیتا تو کیا میرے لیے حلال ہوتا کہ میں اس کی طرف رجوع کر لیتا ہ آپ نے فرمایا کہ نہیں وہ تجھ سے جدا ہو جاتی اور یہ کارروائی معصیت ہوتی۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ تین طلاقیں دے چکنے کے بعد پھر رجوع کی کوئی صورت باقی نہیں رہتی اس حدیث کے راوی جو سنن الکبریٰ میں ہیں مع توثیق یہ ہیں (۱) امام ابو عبداللہ الحافظ المعروف بالحاکم صاحب المستدرک جو الحافظ الکبیر اور امام المحدثین تھے (تذکرۃ الحفاظ جلد ۳ صـ ۲۲۷)، (۲) ابوبکر احمدؒ بن الحسنؒ اور ابو العباس محمدؒ بن یعقوبؒ علامہ ذہبیؒ ان کو الامام الثقہ اور محدّث مشرق لکھتے ہیں (تذکرہ جـ ۳ صـ ۷۳) (۳) ابوامیہ طرطوسیؒ، علامہ ذہبیؒ ان کو الحافظ الکبیر لکھتے ہیں امام ابوبکر الخلالؒ فرماتے ہیں کہ وہ فنِ حدیث کے امام اور بلند شان کے مالک تھے۔ (تذکرہ جلد ۲ صـ ۱۴۴)۔

---

[1] علامہ ہیثمیؒ فرماتے ہیں کہ طبرانیؒ نے اس کو روایت کیا ہے۔ باقی راوی تو سب ثقہ ہیں البتہ علیؒ بن سعید الرازیؒ کو امام دارقطنیؒ نے لیس بذاک فرمایا ہے اور باقی حضرات انکی تعظیم کرتے تھے (مجمع جلد ۴ صـ ۳۳۶) حافظ ابن حجرؒ ان کو حافظ رحّال لکھتے ہیں ابن یونسؒ فرماتے ہیں کہ وہ صاحب فہم وحفظ تھے اور مسلمہؒ بن قاسمؒ ان کو ثقہ اور عالم بالحدیث کہتے ہیں (لسان جلد ۴ صـ ۲۳۱)

(۴) معلیٰ بن منصورؒ علامہ ذہبیؒ ان کو الحافظ الفقیہ اور احد الاعلام لکھتے ہیں (تذکرہ ج۱ ص۳۴۳)

(۵) شعیب بن رزیقؒ۔ امام دارقطنیؒ انکو ثقہ کہتے ہیں ابن حبانؒ ان کو ثقات میں لکھتے ہیں مگر عطاء خراسانیؒ کے طریق سے ان کی روایت میں کلام کرتے ہیں، محدثؒ دحیمؒ فرماتے ہیں کہ وہ لا بأس بہ تھے (میزان جلد ۱ ص۴۴۷ و تہذیب التہذیب جلد ۴ ص۳۵۲) علامہ ابن حزمؒ ان کو ضعیف کہتے ہیں لیکن ابن حزمؒ رواۃ کی جرح و تعدیل میں فاحش غلطیاں کر جاتے ہیں، چنانچہ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ ابن حزمؒ قوتِ حافظہ کے گھمنڈ پر جرح و تعدیل میں فاحش غلطیاں کر جاتے ہیں اور بُری طرح وہم کا شکار ہو جاتے ہیں (محصلہ لسان المیزان جلد ۴ ص۱۹۸) یہی وجہ ہے کہ ابن حزمؒ کہتے ہیں کہ امام ترمذیؒ مجہول ہیں (میزان جلد ۳ ص۱۱۷) اگر امام ترمذیؒ مجہول ہیں تو دنیا میں معروف کون ہوگا؟ اور امام ابو القاسم البغویؒ وغیرہ پر بھی وہ جرح کرتے ہیں (ملاحظہ ہو الرفع والتکمیل ص۱۹) حالانکہ وہ فنِ حدیث کے بلا دافعت امام ہیں، اگر بالفرض اس روایت میں کچھ ضعف بھی ہو تو جمہور ائمہ کے تعامل سے یہ حدیث پھر صحیح ثابت ہوتی ہے، چنانچہ خود علامہ ابن حزمؒ فرماتے ہیں کہ۔

واذا ورد حدیث مرسل اوفی احدنا قلیلہ ضعف فوجدنا ذٰلک الحدیث مجمعًا علی اخذہ والقول بہ علمنا یقینًا انہ حدیث صحیح لا شک فیہ الخ (توجیہ النظر الی اصول الاثر ص۵۰ طبع مصر)	اور جب کوئی مرسل روایت آئے یا کوئی ایسی روایت ہو جس کی رواۃ میں سے کسی میں کوئی ضعف ہو لیکن اس حدیث کو لینے اور اس پر عمل کرنے کے سلسلہ میں اجماع واقع ہو چکا ہو تو ہم یقینًا یہ جان لیں گے کہ یہ حدیث صحیح ہے اور اس میں کوئی شک نہیں۔

اور چونکہ تین طلاقوں کے تین ہونے پر اجماع ہے جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے لہذا اگر اس روایت کے کسی راوی میں کچھ ضعف بھی ہو تب بھی کوئی مضائقہ نہیں اور ابن حبانؒ

له امام ترمذیؒ اسی سند سے ایک حدیث کو حسن غریب کہتے ہیں۔ جلد ۱ ص ۱۹۷)

کا یہ فرمانا کہ ان کی وہ روایت جو عطاء خراسانیؒ کے طریق سے ہو معتبر نہیں قابل التفات نہیں ہے۔ اسی طرح ابوالفتح ازدیؒ نے بھی شعیب بن رزیقؒ کی تضعیف کی ہے، مگر اس کی وجہ سے کوئی زد نہیں پڑتی کیونکہ علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ ازدیؒ خود متکلم فیہ ہے (میزان ج۱ ص۴۲) اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ محدث برقانیؒ اور اہل موصل اس کو کسی قابل نہیں سمجھتے تھے (میزان جلد ۲ ص۴۶) اور حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں کہ ازدیؒ خود ضعیف ہے اس سے ثقات کی تضعیف کیسے قبول ہو سکتی ہے؟ (مقدمہ فتح الباری ص۴۱۵) (۶) عطاء خراسانیؒ ان میں بھی بعض نے کلام کیا ہے مگر جمہور محدثین ان کی توثیق کرتے ہیں۔ علامہ ذہبیؒ ان کو کبار علماء میں لکھتے ہیں، امام احمدؒ، امام یحییؒ اور محدث عجلیؒ وغیرہ ان کو ثقہ کہتے ہیں امام یعقوب بن شیبہؒ ان کو ثقہ اور معروف کہتے ہیں امام ابوحاتمؒ ان کو ثقہ اور قابل احتجاج کہتے ہیں امام دارقطنیؒ ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ امام ترمذیؒ ان کو ثقہ کہتے ہیں امام مالکؒ اور امام معمرؒ جیسے پختہ کار محدثین نے ان سے روایات کی۔ (میزان ج۲ ص۱۹۹) امام نسائیؒ فرماتے ہیں لیس بہ باس (تہذیب التہذیب ج۷ ص۲۱۳) علامہ ابن سعدؒ فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے (ایضاً ص۲۱۱) امام ترمذیؒ فرماتے ہیں کہ عطاءؒ ثقہ تھے۔ امام مالکؒ اور معمرؒ نے ان سے روایت کی ہے اور میں نے متقدمین میں سے کسی سے نہیں سنا کہ وہ ان میں کلام کرتا ہو (بحوالہ اعلام مرفوعہ ص۱۰) اور وہ ان کی بعض روایات کو حسن غریب کہتے ہیں (مثلاً جلد۱ ص۱۹۷) اور حافظ ابن حجرؒ نے ان کی ایک روایت کو قوی کہا ہے۔ (القول المسدد ص۴۵) (۷) الحسن البصریؒ علامہ ذہبیؒ ان کو الامام اور شیخ الاسلام لکھتے ہیں علامہ ابن سعدؒ فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ حجت مامون، عابد ناسک اور کثیر العلم تھے (تذکرہ ج۱ ص۶۷) (۸) حضرت عبداللہ بن عمرؓ جو جلیل القدر صحابی تھے الغرض اس حدیث کے راوی ثقہ ہیں اور حسن کے درجہ سے کسی طرح یہ روایت فروتر نہیں ہے اور جمہور محدثین حسن حدیث کو قابل احتجاج سمجھتے ہیں (ملاحظہ ہو نیل الاوطار جلد ص۲۲ وغیرہ) علاوہ ازیں دیگر متعدد صحیح حدیثیں اس کی مؤید ہیں اور حضرات ائمہ اربعہؒ اور جمہور اسلام کا اس پر اعتماد اور عمل اس پر مستزاد ہے۔

ساتویں دلیل

حضرت نافع بن عجیرؒ فرماتے ہیں کہ حضرت رکانہؓ بن عبد یزید نے اپنی بیوی سہیمہؓ کو بتہ (تعلق قطع کرنے والی) طلاق دی تو اس کے بعد انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو خبر دی اور کہا۔

واللہ ما اردت الا واحدۃ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم واللہ ما اردت الا واحدۃ؟ فقال رکانۃؓ واللہ ما اردت الا واحدۃ فردھا الیہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فطلقھا الثانیۃ فی زمان عمرؓ والثالثۃ فی زمان عثمانؓ (ابوداؤد جلد ۲ صفحہ ۳۰۰ و المستدرک جلد ۲ صفحہ ۱۹۹ والدارقطنی جلد ۲ صفحہ ۴۲۹ وموارد الظمآن صفحہ ۳۲۱)

بخدا میں نے صرف ایک ہی طلاق کا ارادہ کیا ہے اس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ خدا تعالیٰ کی قسم تو نے صرف ایک ہی طلاق کا ارادہ کیا ہے؟ رکانہؓ نے کہا اللہ تعالیٰ کی قسم میں نے صرف ایک ہی طلاق کا ارادہ کیا ہے تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے وہ بی بی اسے واپس دلوا دی دوسری طلاق رکانہؓ نے اس کو حضرت عمرؓ کے عہد خلافت میں اور تیسری طلاق حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں دی۔

لفظ بتہ کے مصداق میں ائمہ کرامؒ کا اختلاف ہے امام سفیان ثوریؒ اور اہل کوفہ (اور امام ابوحنیفہؒ وغیرہ) فرماتے ہیں کہ اس سے ایک یا تین طلاقیں مراد لی جا سکتی ہیں دو کا ارادہ درست نہیں ہے کیونکہ وہ عدد محض ہے اور امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ دو کا ارادہ بھی درست ہے (ملاحظہ ہو ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۴۰) اور امام مالکؒ کے نزدیک اس لفظ سے مدخول بہا کے حق میں تین ہی متعین ہیں۔ (موطا امام مالک صفحہ ۲۰۰ و ترمذی جلد ۱ صفحہ ۱۴۰) اگر لفظ بتہ سے دفعۃً تین طلاقیں پڑنے کا جواز ثابت نہ ہوتا تو جناب رسول اللہ صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت رکانہؓ کو کیوں قسم دیتے؟ چونکہ کنایہ کی طلاق میں نیت کا دخل بھی ہوتا ہے اور لفظ بتہ تین کا احتمال بھی رکھتا ہے اس لیے آپ نے ان کو قسم دی اگر تین کے بعد رجوع کا حق ہوتا اور تین ایک سمجھی جاتی تو آپ ان کو قسم نہ دیتے اور اس روایت

سے یہ بھی ثابت ہے کہ دوسری طلاق انہوں نے حضرت عمرؓ کے دور میں اور تیسری حضرت عثمانؓ کے زمانہ میں دی تھی الغرض یہ روایت ایک کلمہ اور ایک مجلس میں تین کے وقوع پر دال ہے۔

مستدرک میں اِس روایت کے راوی یہ ہیں (۱) ابو العباس محمدؒ بن یعقوبؒ ان کا ترجمہ پہلے عرض کیا جا چکا ہے (۲) ربیعؒ بن سلیمانؒ، امام نسائیؒ ان کو لا بأس بہ کہتے ہیں۔ محدث ابن یونسؒ اور خطیبؒ فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے ابن ابی حاتمؒ فرماتے ہیں کہ وہ صدوق اور ثقہ تھے، ابو حاتمؒ فرماتے ہیں کہ وہ صدوق تھے محدث خلیلیؒ فرماتے ہیں کہ ان کی ثقاہت پر سب کا اتفاق ہے مسلمہؒ کہتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے۔ (تہذیب التہذیب جلد ۳ صـ ۲۴۶) (۳) امام شافعیؒ جلیل القدر امام ہیں ان کی ثقاہت کے بارے میں سوال ہی نہیں ہو سکتا (۴) محمدؒ بن علیؒ بن شافعؒ۔ امام شافعیؒ ان کو ثقہ کہتے ہیں۔ (تقریب صـ ۳۲۲ و تہذیب التہذیب جلد ۹ صـ ۲۵۳ و زاد المعاد جلد ۲ صـ ۱۳۹) اور ان پر کسی کی کوئی جرح نظر سے نہیں گذری (۵) نافعؒ بن عُجیرؒ۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ بعض حضرات ان کو صحابہؓ میں شمار کرتے ہیں اور محدث ابن حبانؒ وغیرہ ان کو تابعین میں شمار کرتے ہیں (تقریب صـ ۳۷۲)

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ۔

امام ابن حبانؒ ان کو ثقات میں لکھتے ہیں اور نیز انہوں نے ان کو صحابہؓ میں بھی شمار کیا ہے اور امام ابو القاسم بغویؒ محدث ابو نعیمؒ اور حافظ ابو موسیٰؒ وغیرہ ان کو صحابی بتلاتے ہیں (تہذیب التہذیب جلد ۱۰ صـ ۴۰۵) جب یہ ثقہ بلکہ صحابی ہیں تو حافظ ابن القیمؒ کا ان کے بارے میں یہ لکھنا کہ۔

نافع بن عجیر المجهول الذی لا یعرف حاله البتة ولا یدری من هو و لا ما هو (زاد المعاد جلد ۴ صـ ۵۹)	نافع بن عجیر مجہول ہیں ان کا حال بالکل معلوم نہیں اور یہ بھی معلوم نہیں کہ وہ کون اور کیسے تھے

بالکل مردود اور نرا بے سود ہے۔ امام حاکمؒ اور علامہ ذہبیؒ پہلے زبیرؒ بن سعدؒ سے اسی مضمون کی روایت نقل کرتے ہیں (جس کا ذکر انشاء اللہ تعالیٰ ابھی متابع میں آرہا ہے) اور اس کے بعد فرماتے ہیں کہ اگرچہ اس روایت سے صحیحین میں صرف نظر کی گئی ہے لیکن فرماتے ہیں کہ اس حدیث کا متابع موجود ہے جس سے یہ حدیث صحیح ہو جاتی ہے 'لکن لہ متابعاً یصح بہ الحدیث' اور آگے نافعؓ بن عجیرؓ کی مذکور روایت پیش کی ہے (ملاحظہ ہو المستدرک جلد ۲ ص ۱۹۹ وتلخیص المستدرک جلد ۲ ص ۱۹۹ واللفظ لہ) اس کا مطلب یہ ہوا کہ یہ روایت امام حاکمؒ اور علامہ ذہبیؒ دونوں کے نزدیک صحیح ہے اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ امام ابوداؤدؒ ابن حبانؒ اور حاکمؒ اس کی تصحیح کرتے ہیں (تلخیص الحبیر ص ۳۱۹) اور امام دارقطنیؒ اس روایت کو امام ابوداؤدؒ کے حوالہ سے نقل کر کے آگے فرماتے ہیں۔

وقال ابوداؤد وھذا حدیث صحیح	امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث صحیح ہے۔

(دارقطنی جلد ۲ ص ۴۳۹)

ہمارے پاس ابوداؤد کا جو نسخہ ہے اس میں لفظ صحیح نہیں بلکہ اصح کا لفظ ہے حوالہ عنقریب آرہا ہے انشاء اللہ تعالیٰ ممکن ہے امام دارقطنیؒ کے پیش نظر ابوداؤد کا جو نسخہ تھا اس میں یہ الفاظ موجود ہوں، بہرحال اصول حدیث کے لحاظ سے یہ حدیث صحیح اور قابل احتجاج ہے۔ البتہ خوئے بدرا بہانہائے بسیار کا کوئی علاج نہیں ہے۔

متابع امام حاکمؒ وغیرہ۔ اپنی سند کے ساتھ روایت نقل کرتے ہیں کہ زبیرؒ بن سعیدؒ عبداللہؒ بن علیؓ بن یزیدؒ بن رکانہؓ سے وہ اپنے دادا سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلّم کے عہد مبارک میں اپنی بیوی کو بتہ (تعلق قطع کرنے والی) طلاق دے دی وہ فرماتے ہیں کہ میں نے جناب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلّم سے سوال کیا۔

فقال ما اردت بذالک قال اردت	تو آپ نے فرمایا کہ تو نے اس سے کیا ارادہ کیا ہے؟
بہ واحدۃ قال اللہ ؟ قال اللہ قال	انہوں نے کہا کہ میں نے ایک طلاق کا ارادہ کیا ہے
فھو ما اردت۔ (مستدرک ص ۱۹۹/۲)	آپ نے فرمایا کہ بخدا تو نے ایک طلاق کا ارادہ کیا ہے؟

ترمذی صفحہ ۱۴۰، ابوداؤد صفحہ ۳۰۰، ابن ماجہ صفحہ ۱۴۹ و دار قطنی صفحہ ۴۳۹) — انہوں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ کی قسم میں نے ایک ہی طلاق کا ارادہ کیا ہے، آپ نے فرمایا کہ جو تو نے ارادہ کیا ہے بات ویسی ہی ہے۔

اس روایت کی سند میں زبیرؒ بن سعیدؒ کو اکثر محدثین ضعیف قرار دیتے ہیں لیکن امام یحییٰؒ بن معینؒ ایک روایت میں اُن کو ثقہ کہتے ہیں، امام دارقطنیؒ فرماتے ہیں یعتبر بہ امام ابو زرعہؒ فرماتے ہیں کہ وہ شیخ تھے (لفظ شیخ توثیق کے الفاظ میں سے ہے گو نرم قسم کی سہی، شرح نخبۃ الفکر صفحہ ۱۰۹) اور امام ابن حبانؒ ان کو ثقات میں لکھتے ہیں (تہذیب التہذیب جلد ۳ صفحہ ۳۱۵) اور عبد اللہؒ بن علیؒ کو بعض نے مستور کہا ہے۔ اور امام عقیلیؒ فرماتے ہیں حدیثہ مضطرب ولا یتابع لیکن امام ابن حبانؒ ان کو ثقات میں لکھتے ہیں (تہذیب التہذیب جلد ۵ صفحہ ۳۲۵) الغرض یہ مختلف فیہ راوی ہے جیسا کہ زبیرؒ بن سعیدؒ اور ان کو متابعت میں پیش کیا جاسکتا ہے، چنانچہ مشہور غیر مقلد عالم مولانا حافظ محمد صاحب گوندلوی لکھتے ہیں کہ مستور کی روایت کو متابعت میں ذکر کرنے سے کوئی حرج نہیں ہے (خیر الکلام صفحہ ۲۲۵) اور دوسرے مقام پر چند آثار کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ۔ ان کے بعض راوی اگرچہ ضعیف ہیں مگر متابعت میں ذکر کرنے سے کوئی حرج نہیں ہے (خیر الکلام صفحہ ۲۱۶) الغرض یہ روایت بھی اصولِ حدیث کے رُو سے حسن سے کم نہیں اور پھر اس کا متابع بھی موجود ہے جو متابعت میں پیش کیا جاسکتا ہے اور جمہور کے عمل کی تائید اس کو مزید حاصل ہے جس کی حجیت میں کوئی شک باقی نہیں رہتا۔

آٹھویں دلیل

حضرت عبد اللہؓ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عمرؓ کے پاس آیا اور اُس نے کہا کہ میں نے بحالت حیض اپنی بیوی کو بتہ (تعلق قطع کرنے والی اور یہاں مراد تین طلاقیں ہیں) طلاق دے دی ہے، انہوں نے فرمایا کہ تُو نے اپنے پروردگار کی نافرمانی

کی اور میری بیوی مجھ سے بالکل الگ ہوگئی، اُس شخص نے کہا کہ عبد اللہ بن عمرؓ کے ساتھ بھی تو ایسا ہی معاملہ پیش آیا تھا مگر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو اُن کو رجوع کا حق دیا تھا۔

فقال له عمر رضی الله عنه ان رسول الله صلی الله علیه وسلم امره ان یراجع امرأته لطلاق بقی له وانه لم یبق لك ما ترتجع به امرأتك (سنن الکبریٰ ج۷ ص۳۳۶ ومجمع الزوائد ج۴ ص۳۳۵ وقال رجاله رجال الصحیح خلا اسمعیل بن ابراهیم الترجمانی وهو ثقة)

(اِس پر حضرت عمرؓ نے اسے فرمایا کہ بلاشبہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عبد اللہؓ کو یہ حکم دیا تھا کہ وہ اپنی بیوی کی طرف رجوع کرے مگر اس لیے کہ اس کی طلاق باقی تھی اور تیرے لیے تو اپنی بیوی کی طرف رجوع کا حق نہیں دیکھوں کہ تیری طلاق باقی نہیں۔)

چونکہ حضرت عبد اللہ بن عمرؓ نے اپنی بیوی کو ایک طلاق دی تھی اس لیے ان کے رجوع کا حق تو محفوظ تھا مگر اس شخص نے اپنے حق رجوع کا ترکش بالکل خالی کر دیا تھا جس سے بصراحۃً ثابت ہو تا ہے کہ اس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی تھیں، اس لیے حضرت عمرؓ نے حکم دیا کہ تم رجوع نہیں کر سکتے اس سے معلوم ہوا کہ حضرت عمرؓ اس حکم کو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم سے ماخوذ سمجھتے تھے جیسا کہ الفاظ حدیث سے ظاہر ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ تین طلاقوں کے بعد رجوع کا حق حضرت عمرؓ کے علم میں بھی نہ تھا ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اس ضرورت کے موقع پر وہ ضرور اس کا تذکرہ فرماتے اور بطور حجت کے اس کو بیان فرماتے۔

نویں دلیل

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ سے جب اسی قسم کے مسئلہ کے بارے میں سوال کیا جاتا تو وہ

قال لاحدهم اما انت ان طلقت امرأتك مرة او مرتین فان رسول

ان سے فرماتے کہ اگر تم نے اپنی بیوی کو ایک یا دو طلاقیں دی ہیں تو بیشک آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ

اللہ صلی اللہ علیہ وسلّم امرنی بھذا و	علیہ وسلّم نے (اس صورت میں) مجھے رجوع کا حکم
ان کنت طلقتھا ثلاثا فقد حرمت علیك	دیا تھا اور اگر تم نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی
حتٰی تنکح زوجا غیرك وعصیت اللہ فیما	ہیں تو یقیناً وہ تم پر حرام ہوگئی ہے جب تک کہ وہ
امرك من طلاق امرأتك (مسلم ص۴۷۶ ج ۱	تیرے بغیر کسی اور مرد سے نکاح نہ کرلے اور اس
واللفظ لہ بخاری ص۸۰۳ ج۲ وسنن الکبرٰی جلد ۷ ص۳۳۱	طرح تو نے اپنی بیوی کو طلاق دینے میں اللہ تعالٰی
والدار قطنی جلد ۲ ص۴۳۶)	کے حکم کی نافرمانی بھی کی ہے۔

اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ تین طلاقوں کے بعد کوئی گنجائش باقی نہیں رہتی اور عورت اپنے خاوند پر حرام ہو جاتی ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ایک اور دو طلاق کے بعد رجوع کرنے کا حکم تو آنحضرت صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلّم سے ثابت ہے لیکن تین طلاقوں کے بعد رجوع کرنے کا حکم آنحضرت صلی اللہ تعالٰی علیہ وسلّم سے ثابت نہیں ورنہ حضرت ابن عمرؓ اس کا حوالہ دیتے اور اس کے خلاف فتوٰی دینے کی ہرگز جرأت نہ کرتے اور اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ اس شخص نے دفعۃً تین طلاقیں دے دی تھیں اگر ایسا نہ ہوتا تو وہ یہ نہ فرماتے کہ تو نے طلاق کے سلسلہ میں اپنے رب کی نافرمانی کی ہے کیونکہ ہر ہر طُہر پر ایک ایک طلاق دینے سے تعمیل حکم ہوتی ہے نہ کہ نافرمانی جیسا کہ ظاہر ہے اور یہ بات پہلے قدرے تفصیل کے ساتھ گذر چکی ہے کہ اکثر علماء اسلام کے نزدیک دفعۃً تین طلاقیں دینا پسندیدہ امر نہیں ہے بلکہ بعض اس کو حرام بعض بدعت اور بعض اس کو مکروہ کہتے ہیں اور ان کے نزدیک نافرمانی اسی صورت میں ہو سکتی ہے ہاں ان تینوں کے وقوع پر جمہور کا اتفاق ہے

دسویں دلیل

حضرت زیدؓ بن وہبؒ سے روایت ہے کہ مدینہ طیبہ میں ایک مسخرہ مزاج آدمی تھا اُس نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاق دے دی جب اس کا یہ معاملہ حضرت عمرؓ کے ہاں پیش کیا گیا اور ساتھ ہی اُس نے یہ بھی کہا کہ میں نے تو محض دل لگی اور خوش طبعی کے طور پر یہ طلاقیں دی ہیں یعنی میرا قصد اور ارادہ نہ تھا۔

فعلاه عمر رضی اللہ عنہ بالدرة
وقال ان كان ليكفيك ثلاث
(سنن الکبریٰ جلد، ص۳۳۴)

تو حضرت عمرؓ نے درّہ سے اس کی مرمت کی اور فرمایا کہ تجھے تو تین طلاقیں ہی کافی تھیں۔

اِس روایت سے ثابت ہوا کہ حضرت عمرؓ بھی ایک کلمہ اور ایک مجلس میں دی گئی طلاقوں کا اعتبار کرتے تھے اگر ہزار طلاق کا شرعاً دستور ہوتا تو ہزار ہی کو وہ نافذ فرما دیتے، مگر چونکہ تین طلاقوں سے زائد کا شریعت میں ثبوت نہیں اس لیے ایک ہزار میں سے تین کے وقوع کا تو انہوں نے حکم صادر فرمایا اور باقی کو لغو قرار دے دیا اور دفعۃً سب طلاقوں کے غیر پسندیدہ ہونے نیز اس شخص کی بے جا دل لگی پر درّہ سے اس کی خُدے مرمت بھی کی تاکہ آئندہ کے لیے وہ ایسی نازیبا حرکت کا ارتکاب نہ کرے اور اس کو دیکھ کر دوسروں کو بھی عبرت حاصل ہو اور طحاوی جلد ۲ ص۳۰ میں بھی ہے کہ حضرت عمرؓ کے پاس جب کوئی ایسا شخص لایا جاتا جس نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی ہوتیں تو وہ اس کو سزا دیتے تھے۔ اور یہ محض تنبیہ کے لیے ہوتا تھا ورنہ تین طلاقوں کے واقع ہونے کا حکم تو انہوں نے حدیث کی روشنی میں صادر ہی کر دیا تھا۔

گیارہویں دلیل

حضرت انسؓ بن مالک سے روایت ہے کہ۔

قال عمر بن الخطاب رضی اللہ عنہ
فی الرجل یطلق امرأته ثلاثا قبل
ان یدخل بھا قال ھی ثلاث
لاتحل له حتی تنکح زوجا غیره
وکان اذا اتی به اوجعه‘۔
(سنن الکبریٰ جلد، ص۳۳۴)

حضرت عمرؓ نے اس شخص کے بارے میں جس نے اپنی بیوی کو ہمبستری سے پہلے تین طلاقیں دے دیں فرمایا کہ تین ہی طلاقیں منصور ہوں گی اور وہ عورت پہلے خاوند کے لیے حلال نہیں تا وقتیکہ وہ کسی اور شخص سے نکاح نہ کرے اور حضرت عمرؓ کے پاس جب ایسا شخص لایا جاتا تو آپ اس کو سزا دیا کرتے تھے۔

اس روایت سے ثابت ہوا کہ جس عورت کے ساتھ خاوند نے ہمبستری نہیں کی ہوتی

تھی، جب کہ وہ اس کو تین طلاقیں دے دیتا تو حضرت عمرؓ ان کو تین ہی قرار دیتے اور یہ فیصلہ فرماتے تھے کہ وہ عورت اس کے لیے حلال نہیں تاوقتیکہ کوئی اور مرد اس کے ساتھ نکاح نہ کرلے اور دفعۃً تین طلاقیں دینے پر وہ سزا بھی دیتے تھے جیسا کہ آخری جملہ سے واضح اور ظاہر ہے کیونکہ یہ مستحسن امر نہیں۔

نوٹ: غیر مدخول بہا کے حق میں یہ تین طلاقیں اس صورت میں ہوتی تھیں جب قائل ثلاثاً یوں کہتا انت طالق ثلاثاً بخلاف اس کے جب وہ یہ کہتا کہ انت طالق، انت طالق، انت طالق تو اس صورت میں ایک طلاق واقع ہو جاتی تھی اور دوسری اور تیسری طلاق کا وہ محل نہیں رہتی تھی اس لیے ایسے موقع پر تین میں سے صرف ایک ہی طلاق واقع ہوتی تھی اس کی بحث انشاء اللہ العزیز آگے اپنے مقام پر آ رہی ہے۔

بارہویں دلیل

حضرت عبدالرحمٰنؒ بن ابی لیلیؒ روایت کرتے ہیں

عن علی رضی اللہ عنہ فیمن طلق امرأتہ ثلاثا قبل ان یدخل بھا قال لاتحل لہ حتی تنکح زوجا غیرہ۔ (سنن الکبریٰ جلد، صفحہ ۳۳۴)	حضرت علیؓ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی بیوی کو بستری سے پہلے تین طلاقیں دے دے تو وہ عورت اس کے لیے حلال نہیں یہاں تک کہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرلے۔

یہ بھی اسی صورت میں ہے کہ ایک کلمہ سے اکٹھی تین طلاقیں دی گئی ہوں اور اگر متفرق طور پر تین طلاقیں دی گئی ہوں تو پہلی طلاق تو واقع ہو جائیگی اور دوسری اور تیسری طلاق لغو چلی جائے گی کیونکہ جس عورت سے خاوند نے ہمبستری نہ کی ہو وہ پہلی طلاق ہی سے بائن ہو جاتی ہے۔ دوسری اور تیسری طلاق کا محل نہیں رہتی ایک اور روایت میں یوں آتا ہے کہ۔

جاء رجل الی علی رضی اللہ عنہ فقال طلقت امراتی الفا قال ثلاث تحرمھا علیک واقسم سائرھا بین	ایک شخص حضرت علیؓ کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاق دے دی ہے، انہوں نے فرمایا کہ تین طلاقیں تو اس کو تجھ

نسـ.. ثلاث، وسنن الکبرٰی جلد ۷، ص۳۳۵)

پر حرام کر دیتی ہیں اور باقی ماندہ طلاقیں اپنی دوسری بیویوں میں تقسیم کر دے۔

معلوم ہوا کہ حضرت علیؓ بھی ایک کلمہ اور ایک مجلس کی تین طلاقوں کو تین ہی قرار دیتے تھے اسی لیے تو انہوں نے فرمایا کہ تین طلاقیں تو تیری بیوی پر واقع ہو چکی ہیں اور ہزار میں سے باقی نو سو ستانوے ۹۹۷ اپنی باقی ماندہ بیویوں پر بانٹ دے مطلب یہ کہ آپؓ نے انتہائی خفگی اور ناراضگی کا اظہار فرمایا اگر حضرت علیؓ تین طلاقوں کو ایک قرار دیتے جیسا کہ بعض غیر ثابت روایات میں آتا ہے تو اس روایت میں تین کو تین قرار دینے کا کوئی مطلب نہ ہوتا۔ اور حضرت علیؓ (یا ان کے فرزند حضرت حسنؓ) سے اس سلسلہ میں مرفوع روایت بھی آتی ہے چنانچہ امام دارقطنیؒ اپنی سند کے ساتھ حضرت سویدؒ بن غفلہ سے روایت کرتے ہیں کہ جب حضرت علیؓ شہید ہو گئے اور حضرت حسنؓ کے ہاتھ پر لوگوں نے بیعت کر کے ان کو امیر المؤمنین انتخاب کر لیا تو حضرت حسنؓ کی بیوی عائشہ خثعمیہؒ نے اپنے خاوند سے کہا کہ اے امیر المؤمنین آپ کو خلافت کی مبارک ہو۔ اس پر حضرت حسنؓ نے فرمایا کہ کیا یہ مبارک باد حضرت علیؓ کی شہادت پر ہے؟ تو اس پر خوشی کا اظہار کر رہی ہے؟ جا تجھے تین طلاقیں ہیں، اس نے اپنی عدت کے کپڑے اوڑھ لیے اور وہیں عدت گذار دی جب عدت ختم ہوئی تو حضرت حسنؓ نے اس کو اس کا باقی مہر بھی (جو ابھی تک ادا نہیں کیا تھا) دے دیا اور دس ہزار روپے مزید دیئے جب اس کو یہ رقم ملی تو وہ کہنے لگی کہ طلاق دینے والے حبیب سے یہ مال کم ملا ہے اس پر حضرت حسنؓ رو دیئے اور یہ فرمایا کہ۔

لولا انی سمعت جدی او حدثنی ابی انہ سمع جدی یقول ایما رجل طلق امرأتہ ثلاثا مبھمۃ او ثلاثا عند الاقراء لم تحل لہ حتی تنکح زوجا غیرہ لراجعتھا۔

(دارقطنی جلد ۲ ص۴۳۷ وسنن الکبرٰی جلد ۷ ص۳۳۶)

اگر میں نے اپنے نانا جان حضرت محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ نہ سنا ہوتا یا یہ فرمایا کہ مجھے میرے والد حضرت علیؓ نے میرے نانا جان کی یہ حدیث اگر سنائی ہوتی کہ آپ نے فرمایا کہ جو شخص اپنی بیوی کو ایک دفعہ تین طلاقیں دیدے یا تین طہروں میں تین طلاقیں دیدے تو وہ اس کیلئے حلال نہیں ہوتی تاوقتیکہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے تو میں ضرور اس کی طرف رجوع کر لیتا۔

اس روایت سے معلوم ہوا کہ اکٹھی تین طلاقیں دے چکنے کے بعد رجوع کرنا ایسا ہی حرام ہے جیسا کہ متفرق طور پر تین اطہار میں تین طلاقیں دینے کے بعد حرام ہے اگر دفعۃً تین طلاقیں دینے کے بعد بھی رجوع کی کوئی امکانی صورت باقی ہوتی تو حضرت حسنؓ ضرور مراجعت فرما لیتے۔

اس حدیث پر جو اعتراض کیا گیا ہے وہ بقول مولانا شمس الحق صاحب عظیم آبادیؒ غیر مقلد یہ ہے کہ اس کی سند میں عمرو بن ابی قیس الرازی الازرق ہے صدوق لہ اوہام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں لا باس بہ ہے اور اس کی حدیث میں خطا ہوتی ہے اور دوسرا راوی اس میں سلمہؒ بن فضلؒ ہے جس کو ابن راہویہؒ نے ضعیف کہا ہے اور امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ اس کی حدیث میں بعض مناکیر ہیں اور ابن معینؒ فرماتے ہیں کہ وہ شیعہ تھا اور میں نے اس سے روایتیں لکھی ہیں اور وہ لیس بہ باس ہے اور ابو حاتمؒ فرماتے ہیں کہ لا یحتج بہ اور ابو زرعہؒ فرماتے ہیں کہ ری کے باشندے اس کو اچھی نگاہ سے نہیں دیکھتے تھے کیونکہ اس کی رائے ٹھیک نہ تھی اور اس میں ظلم بھی تھا (التعلیق المغنی جلد ۲ صـ۴۳۷)۔

الجواب :۔ یہ اعتراض اصولِ حدیث کے پیشِ نظر کوئی وزن نہیں رکھتا اور یہ حدیث حسن سے کسی طرح کم نہیں ہے کیونکہ عمروؒ بن ابی قیسؒ سے امام بخاریؒ تعالیق میں روایت کرتے ہیں اور امام ابو داؤدؒ۔ نسائیؒ، ترمذیؒ اور ابن ماجہؒ نے ان سے احتجاج کیا ہے عبد الصمدؒ بن عبد العزیزؒ المقریؒ فرماتے ہیں کہ ری کے کئی حضرات امام سفیان ثوریؒ کے پاس گئے اور ان سے حدیث کی سماعت کی درخواست کی تو انہوں نے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس عمروؒ بن ابی قیسؒ نہیں ہیں؟ امام ابو داؤدؒ نے فرمایا کہ ان کی حدیث میں خطا ہوتی ہے اور دوسری حدیث میں فرمایا کہ وہ لا باس بہ تھے، ابن حبانؒ اور ابن شاہینؒ ان کو ثقات میں لکھتے ہیں عثمان بن ابی شیبہ نے فرمایا کہ وہ لا باس بہ ہیں ہاں ان سے حدیث میں تھوڑا سا وہم بھی ہو جاتا ہے امام ابو بکر البزارؒ فرماتے ہیں کہ وہ مستقیم الحدیث ہیں (محصلہ تہذیب التہذیب جلد ۸ صـ۹۴)

سلمہؒ بن الفضلؒ پر بھی بعض محدثین نے کلام کیا ہے لیکن امام ابن معینؒ ایک روایت میں ان کو ثقہ اور ایک میں لیس بہ باس کہتے ہیں علامہ ابن سعدؒ ان کو ثقہ اور صدوق کہتے ہیں۔

محدث ابن عدیؒ فرماتے ہیں کہ ان کی حدیث میں غرائب و افراد تو ہیں لیکن میں نے ان کی کوئی حدیث ایسی نہیں دیکھی جو انکار کی حد تک پہنچتی ہو ان کی حدیثیں متقارب اور قابل برداشت ہیں ابن حبانؒ ان کو ثقات میں لکھتے ہیں اور فرماتے ہیں کہ یخطی ویخالف امام ابوداؤدؒ ان کو ثقہ کہتے ہیں، امام احمدؒ نے فرمایا کہ اعلم الضحیٰ کہ مجھے ان کے بارے میں خیر ہی معلوم ہے (محصلہ تہذیب التہذیب جلد ۳ ص۱۵۳ وص۱۵۴) امام اسحاق بن راہویہؒ نے ان کو ضعیف کہا اور ابواحمد الحاکمؒ فرماتے ہیں کہ محدثین کے نزدیک وہ لیس بالقوی تھے امام نسائیؒ نے بھی ان کو ضعیف کہا اور ابوحاتمؒ نے فرمایا محلہ الصدق فی حدیثہ انکار یکتب حدیثہ ولا یحتج بہ لیکن لیس بالقوی جرح مبہم ہے یہ مضر نہیں (ابکار المنن ص۴۷) اسی طرح ضعیف کا لفظ بھی مجمل ہے اور امام ابوحاتمؒ اور امام نسائیؒ دونوں متشدد بھی ہیں۔ (تذکرہ ج۱ ص۴۸۰ وغیرہ ملخصاً)

تیرھویں دلیل

حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کے پاس ایک شخص آیا اور اس نے کہا کہ میرے چچا نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں اب اس کی کیا صورت ہو سکتی ہے؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تیرے چچا نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ہے اور اب اس کی کوئی صورت نہیں بن سکتی وہ شخص بولا کہ کیا حلالہ کی صورت میں بھی جواز کی شکل نہیں پیدا ہو سکتی؟ اس پر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ جو شخص اللہ تعالیٰ سے دھوکہ کرے گا اللہ تعالیٰ اس کو اس کا بدلہ دیگا (سنن الکبریٰ جلد ۷ ص۳۳۷ طحاوی جلد ۲ ص۲۹) اور ان سے ایک روایت یوں آتی ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن عباسؓ کی خدمت میں حاضر ہو کر یہ سوال کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں۔ حضرت ابن عباسؓ نے اس پر سکوت اختیار کیا ہم نے یہ خیال کر شاید وہ اس عورت کو واپس لے دلانا چاہتے ہیں مگر حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تم خود حماقت کا ارتکاب کرتے ہو اور پھر کہتے ہوئے ابن عباسؓ اے ابن عباسؓ! بات یہ ہے کہ جو شخص خدا تعالیٰ سے نہ ڈرے تو اس کے لیے کوئی راہ نہیں نکل سکتی جب تم نے اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی ہے تو اب تمہارے لیے کوئی گنجائش ہی نہیں تمہاری بیوی

اب تم سے بالکل علیحدہ ہو چکی ہے (سنن الکبریٰ جلد، ص۳۳۱) حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں اسنادہ صحیح (التعلیق المغنی ص۴۳۰) اور اُن سے ایک روایت یوں آتی ہے کہ ایک شخص نے اپنی کو سو۱۰۰ طلاق دے دی ا حضرت ابن عباسؓ نے یہ فتویٰ دیا کہ تین طلاقیں تو واقع ہو چکی ہیں باقی ستانوے۹۷ کے ساتھ تم نے اللہ تعالیٰ کی کتاب کے ساتھ تمسخر کیا ہے (معاذ اللہ تعالیٰ، موطا امام مالک ص۱۹۹۔ دار قطنی جلد ۲ ص۴۳۰ طحاوی جلد ۲ ص۳۰ وسنن الکبریٰ جلد، ص۳۳۲)

اور ان سے ایک روایت اس طرح آتی ہے کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک ہزار طلاق دے دی تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ تین طلاقیں تو واقع ہو چکی ہیں باقی نو سو ستانوے۹۹۷ تیرے لیے وبال جان ثابت ہوں گی (محصلہ سنن الکبریٰ جلد، ص۳۳۳)

اور ایک روایت میں آتا ہے کہ ایک شخص نے اپنی غیر مدخول بہا بیوی کو تین طلاقیں دے دیں تو حضرت ابن عباسؓ حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت عبد اللہؓ بن عمروؓ نے یہ فیصلہ صادر فرمایا کہ تین طلاقیں ہی واقع ہو چکی ہیں اور اب وہ عورت اس کے لیے حلال نہیں یہاں تک کہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے (سنن الکبریٰ جلد، ص۱۵۴)

چودھویں۱۴ دلیل

حضرت معاویہؓ بن ابی عیاش انصاریؒ فرماتے ہیں کہ میں حضرت عبد اللہؓ بن زبیرؓ اور عاصمؒ بن عمرؓ کی مجلس میں بیٹھا ہوا تھا اتنے میں حضرت محمدؒ بن ایاسؒ بن بکیرؒ تشریف لائے اور پوچھنے لگے کہ ایک دیہاتی گنوار نے اپنی غیر مدخول بہا بیوی (جس سے ابھی تک ہمبستری نہیں کی گئی) کو تین طلاقیں دے دی ہیں اس کے بارے میں آپ کیا فرماتے ہیں؟ حضرت عبد اللہؓ بن زبیرؓ نے فرمایا جا کر عبد اللہؓ بن عباسؓ اور ابوہریرہؓ سے پوچھو میں ابھی ان کو حضرت عائشہؓ کے پاس چھوڑ کے آیا ہوں مگر جب اُن سے سوال کر چکو تو واپسی پر ہمیں بھی مسئلہ سے آگاہ کرنا جب سائل ان کے پاس حاضر ہوا اور دریافت کیا تو حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ اے ابوہریرہؓ فتویٰ دیجیے لیکن سوچ سمجھ کر بتانا کیوں کہ مسئلہ پیچیدہ ہے حضرت ابوہریرہؓ نے فرمایا کہ ایک طلاق اس سے علیحدگی کے لیے کافی تھی اور تین طلاقوں سے وہ اس پر حرام ہو گئی ہے الآیہ

کہ وہ کسی اور مرد سے نکاح کرے حتّٰی تنکح زوجاً غیرہ اور حضرت ابن عباسؓ نے بھی یہی فتویٰ دیا (موطا امام مالک ص۲۰۸ طحاوی جلد۲ ص۲۹ و سنن الکبریٰ جلد، ص۳۳۵)

پندرھویں ۱۵ دلیل

اور ایک روایت میں آتا ہے کہ ایک شخص نے حضرت ابن مسعودؓ سے سوال کیا کہ میں نے اپنی بیوی کو دو سو ۲۰۰ طلاق دے دی ہے۔ اب کیا حکم ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ تجھے کیا فتویٰ دیا گیا ہے؟ اس نے کہا کہ لوگ یہ کہتے ہیں کہ وہ عورت اب مجھ سے بالکل الگ اور جدا ہوگئی ہے۔ حضرت ابن مسعودؓ نے فرمایا کہ لوگوں نے سچ کہا ہے (موطا امام مالک ص۱۹۹) اور طحاوی جلد۲ ص۳۰ میں غیر مدخول بہا کے لفظ بھی ہیں۔

سولھویں ۱۶ دلیل

حضرت عمرانؓ بن حصینؓ مسجد میں تشریف فرما تھے کہ ایک شخص آیا اور اس نے یہ سوال کیا کہ ایک شخص نے اپنی بیوی کو ایک ہی مجلس میں تین طلاقیں دے دی ہیں اب وہ کیا کرے؟ حضرت عمرانؓ نے فرمایا کہ اس نے رب تعالیٰ کی نافرمانی کی ہے اور اس کی بیوی اس پر حرام ہوگئی ہے۔ سائل وہاں سے چل کر حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کے پاس پہنچا اور اس خیال سے اس نے ان سے بھی سوال کیا کہ وہ شائد اس کے خلاف فتویٰ صادر فرمائیں گے مگر حضرت ابو موسیٰؓ نے حضرت عمرانؓ بن حصینؓ کی تائید کی اور فرمایا کہ اللہ تعالیٰ ہم میں ابو نجیدؓ جیسے کومی مزید پیدا کرے (سنن الکبریٰ جلد، ص۳۳۲ و مستدرک جلد۲ ص۴۷۲ ابو نجید حضرت عمرانؓ بن حصینؓ کی کنیت تھی (الکمال ص۶۰۷)۔

سترھویں ۱۷ دلیل

ایک شخص حضرت عبداللہؓ بن عمروؓ بن العاص کی خدمت میں حاضر ہوا اور یہ سوال کیا کہ ایک شخص نے ہمبستری سے قبل اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں وہ کیا کرے؟ اس پر حضرت عطاءؒ بن یسارؒ نے فرمایا کہ کنواری کی طلاق تو ایک ہی ہوتی ہے۔ حضرت ابن عمروؓ نے ان سے خطاب کرتے ہوئے فرمایا کہ تو قصہ گو ہے، ایک طلاق ایسی عورت کو جدا کر

دیتی ہے اور تین اس کو حرام کر دیتی ہیں تاوقتیکہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرے (مسند امام شافعیؒ ص۲۶ و طحاوی جلد ۲ ص۳۰)

اٹھارہویں دلیل۔

ایک شخص نے اپنی غیر مدخول بہا بیوی کو تین طلاقیں دے دیں پھر اس کا خیال ہوا کہ وہ اس سے نکاح کرے اس نے حضرت ابوہریرہؓ اور حضرت ابن عباسؓ سے فتویٰ طلب کیا، ان دونوں بزرگوں نے فرمایا کہ تم اس سے نکاح نہیں کر سکتے تاوقتیکہ وہ کسی اور مرد سے نکاح نہ کرلے اس شخص نے کہا کہ اس کیلئے میری طرف سے تو ایک ہی طلاق ہے (یعنی تین سے مراد ایک ہے) تو انہوں نے فرمایا کہ تم نے اپنا وہ اختیار کھو دیا ہے جو تمہارے ہاتھ اور بس میں تھا (مسند امام شافعیؒ ص۲۶)

انیسویں دلیل

حضرت عطاءؒ فرماتے ہیں کہ ایک شخص حضرت عبداللہؓ بن عباسؓ کے پاس آیا اور اس نے کہا کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں اب کیا صورت ہو؟ انہوں نے جواب دیا کہ تو نے اپنے رب کی نافرمانی کی ہے اور تجھ پر تمہاری بیوی حرام ہو گئی حتیٰ کہ وہ تمہارے بغیر کسی اور مرد سے نکاح کرے۔ (جامع المسانید جلد ۲ ص۱۴۸) حضرت عبداللہؓ بن عباسؓ اور حضرت عبداللہؓ بن مسعود وغیرہ سے اور بھی متعدد صحیح روایات اس سلسلہ میں موجود ہیں، مگر ہمارا مقصد دلائل اور براہین کا استیعاب نہیں بلکہ اپنے دعویٰ کو مدلل اور مبرہن کرنا ہے جو بحمد اللہ تعالیٰ بخوبی آشکارا ہو چکا ہے، حافظ ابن القیمؒ لکھتے ہیں کہ۔

فقد صح بلاشك عن ابن مسعودؓ وعلیؓ و ابن عباسؓ الالزام بالثلاث لمن اوقعها جملة وصح عن ابن عباسؓ انه جعلها واحدة ولم نقف علی نقل صحیح عن غیرهم من الصحابةؓ بذلك اه

بلاشبہ حضرت ابن مسعودؓ، حضرت علیؓ اور ابن عباسؓ سے یہ ثابت ہے کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو اکٹھی تین طلاقیں دے دی ہوں تو یہ حضرات اس کے حق میں تین ہی کو نافذ کر دیتے تھے اور حضرت ابن عباسؓ سے یہ بھی ثابت ہے کہ انہوں نے تین طلاقوں کو (غیر مدخول بہا کے حق میں، بصورت) ایک قرار دیا اور ان کے علاوہ دوسرے حضرات

صحابہ کرامؓ سے ہم کسی نقلِ صحیح پر آگاہ نہیں ہو سکے۔ (اغاثہ جلد ۱ ص۳۲۹ و ص۳۳۰)

اس سے ثابت ہوا کہ حضرت علیؓ حضرت عباسؓ اور حضرت ابن مسعودؓ ایک مجلس کی تین طلاقوں کو تین ہی سمجھتے تھے اور بقول حافظ ابن القیمؒ ان سے اس قول کے ثبوت میں کوئی شک وشبہ نہیں ہے اور یہ بھی فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ سے یہ بھی ثابت ہے کہ انہوں نے تین کو ایک بھی قرار دیا ہے لیکن یہ قول مطلق نہیں بلکہ صرف غیر مدخول بہا کے بارے میں ہے جس کی بحث انشاء اللہ تعالیٰ عنقریب آرہی ہے اور بقول حافظ ابن القیمؒ ان کے علاوہ کسی اور صحابیؓ سے اس بارے میں کچھ بھی منقول اور ثابت نہیں ہے اس کا مطلب یہی ہے کہ تین طلاقوں کو ایک قرار دینے میں کسی صحابی سے صحیح طور پر کچھ ثابت نہیں ہے بخلاف تین طلاقوں کو تین قرار دینے کا ثبوت تو متعدد حضرات صحابہ کرامؓ سے ثابت ہے کما مرّ۔

بیسویں[۲۰] دلیل

حضرت مسلمہؒ بن جعفر الاحمسیؒ فرماتے ہیں کہ میں نے امام جعفرؒ بن محمدؒ سے سوال کیا کہ کچھ لوگ یہ کہتے ہیں کہ جس شخص نے جہالت میں مبتلا ہو کر اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دیں تو اُن کو سُنّت کی طرف لوٹایا جائے گا اور اس صورت میں صرف ایک ہی طلاق واقع ہوگی۔

یروونھا عنکم قال معاذ اللہ ماھذا	اور لوگ اس کو آپ حضرات کے حوالہ سے بیان
قولنا من طلق ثلاثا فھو کما قال	کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ معاذ اللہ تعالیٰ ہمارا
(سنن الکبریٰ جلد ۷ ص۳۴۰)	یہ قول نہیں ہے جس شخص نے تین طلاقیں دے دیں تو وہ تین ہی ہونگی

اس سے ثابت ہوا کہ اہل بیت کی طرف تین طلاقوں کے ایک ہونے کی جو نسبت کی جاتی ہے وہ قطعاً غلط اور یقیناً بے بنیاد ہے اور حضرات اہل بیت بھی دیگر حضرات کے ہمنوا ہیں اور تین طلاقوں کو تین ہی سمجھتے اور اسی کے مطابق فتویٰ دیتے تھے۔

ہم نے نہایت اختصار کے ساتھ قرآن کریم، صحیح احادیث، آثار حضرات صحابہ کرامؓ

لہ روض النضیر فی شرح المجموع الفقہی الکبیر جلد ۴ ص۱۳۷ میں ہے کہ اہل بیت کا یہی مذہب لکھا ہے کہ تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں

اور اقوالِ تابعین اور اہلِ بیت سے باحوالہ یہ بات ثابت کر دی ہے کہ تین طلاقیں تین ہی ہوتی
ہیں اگرچہ دلائل اور حوالے ابھی اور بھی بہت کچھ باقی ہیں مگر بخوفِ طوالت انہیں زیبِ قرطاس
نہیں کیا گیا اور تمام دلائل کا احصار و احاطہ مقصود بھی نہیں اور یہ ہمارے بس کا روگ بھی نہیں
ہے ، اس لیے عقلمند اور منصف مزاج حضرات کے لئے یہ بیسؔ دلائل کافی ہیں اور کیوں نہ ہوں
وَاِنْ یَّکُنْ مِّنْکُمْ عِشْرُوْنَ صَابِرُوْنَ یَغْلِبُوْا مِائَتَیْنِ الآیۃ

ہاں نہ ماننے والوں کے لیے اس دنیا میں کبھی کوئی دلیل باعثِ طمانیت نہیں ہوئی
نہ ان کے لیے ان کے زعم میں حضرات انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی پاک زبانوں سے بھی
قطعی دلائل کافی ہو سکتے ہیں ، یہ بات بھی ملحوظِ خاطر ہے کہ حضرات ائمہ ثلاثہؒ کے نزدیک آزاد
مرد کے لیے طلاق کی آخری حد تین اور غلام کے لیے دو مقرر کی گئی ہے اور امام ابوحنیفہؒ کی تحقیق
سے آزاد عورت کے لیے تین طلاقیں اور لونڈی کے لیے دو طلاقیں مقرر ہیں اس مسئلہ کی
تحقیق اور وضاحت اور صراحت اور ادلہ کے بیان کا یہ موقع نہیں لیکن حضرت امام شافعیؒ
اپنی سند کے ساتھ حضرت سلیمانؒ بن یسارؒ سے روایت کرتے ہیں کہ حضرت امِ سلمہؓ کے ایک مکاتب
غلام نے اپنی آزاد بیوی کو دو طلاقیں (فی روایۃ فطلقہا اثنتین وفی روایۃ تطلیقتین)
دے دیں ، اس کے بعد اس نے اس کی طرف مراجعت کا ارادہ کیا اور اس سلسلہ میں اس نے
(حضرت امِ سلمہؓ کے ارشاد پر) حضرت عثمانؓ بن عفان اور حضرت زیدؓ بن ثابت سے سوال کیا ، ان
دونوں بزرگوں نے فرمایا کہ۔

فقالا حرمت علیک حرمت علیک ۔ وہ تجھ پر حرام ہو چکی ہے وہ تم پر حرام ہو چکی ہے۔

(مسند امام شافعیؒ ص ۱۹۹ طبع مصر)

اس روایت سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ اس مکاتب نے اپنی بیوی کو دو طلاقیں
اکٹھی اور دفعۃً دے دی تھیں اور حضرت عثمانؓ اور حضرت زیدؓ بن ثابت نے ان کو دو ہی قرار دیا
اور اس کی عورت کو اس پر حرام قرار دے دیا یہ بات اس کا واضح اور جدا قرینہ ہے کہ جب غلام کی
دفعۃً دی گئی دو طلاقوں کو دو شمار کیا گیا ہے تو آزاد کی تین طلاقوں کو بھی تین ہی قرار دیا جائیگا

جیسے یہاں دو کو ایک نہیں تصور کیا گیا اسی طرح وہاں بھی تین کو ایک نہیں سمجھا جائیگا۔ الا یہ کہ کسی کا نظریہ ہی التثلیث فی التوحید الخ ہو۔

الغرض اندرونی اور بیرونی دلائل و براہین اور قرائن و شواہد اس امر کو متعین کر دیتے ہیں کہ آزاد مرد طلاق دے یا غلام تین طلاقیں اکھٹی دی جائیں یا دو ان کا شرعاً اعتبار کیا جائیگا اور دو کو دو اور تین کو تین ہی سمجھا جائے گا۔ تقریباً سو فیصدی حضرات صحابہ کرامؓ اکثر تابعینؒ، ائمہ اربعہؒ اور جمہور سلف و خلف اسی کے قائل ہیں اور ظاہر قرآن کریم اور صحیح و صریح احادیث بھی یہی کچھ بتاتی ہیں اور یہی حق اور صواب ہے لا محیص عنہ۔

حکم

الطلاق الثلاث

بلفظ واحد

هیئۃ کبار العلماء

حکومتِ سعودیہ نے اپنے ایک شاہی فرمان کے ذریعہ

علماءِ حرمین

اور ملک کے دوسرے نامور ترین علماءِ کرام پر مشتمل ایک تحقیقاتی مجلس قائم کر رکھی ہے
جس کا فیصلہ تمام ملکی عدالتوں میں نافذ ہے، بلکہ خود بادشاہ بھی اس کا پابند ہے،

اس مجلس میں "طلاقِ ثلاث" کا مسئلہ پیش ہوا

مجلس نے اس مسئلہ سے متعلق قرآن وحدیث کی نصوص کے علاوہ تفسیر وحدیث کی پینتالیس
کتابیں کھنگالنے اور سیر حاصل بحث کے بعد بالاتفاق واضح الفاظ میں فیصلہ دیا ہے
ایک لفظ سے دی گئی تین طلاقیں بھی تین ہی ہیں

یہ پوری بحث اور متفقہ فیصلہ حکومتِ سعودیہ نے زیرِ نظر رسالہ

میں شائع کیا ہے، غیر مقلدین اکثر مختلف فیہ مسائل میں اہلِ حرمین کے عمل کو بطور
حجت پیش کیا کرتے ہیں، یہ فیصلہ بھی علماءِ حرمین کا ہے اسلئے غیر مقلدین پر حجت ہے

(ماخوذ از احسن الفتاویٰ ص ۲۲۵/۵)

باب دوم

ضروری معلوم ہوتا ہے کہ ہم اس باب میں اُن حضرات کے دلائل کا ذکر بھی کر دیں جو دفعۃً دی گئی تین طلاقوں کو ایک قرار دیتے ہیں تاکہ بیک وقت تصور کے دونوں رُخ سامنے آجائیں اور صحیح طور پر دلائل کا موازنہ ہو سکے کیونکہ یکطرفہ کارروائی سے حقیقت سامنے نہیں آسکتی سچ ہے کہ وبضدها تتبيّنُ الاشياءُ۔

پہلی دلیل

حضرت طاؤسؒ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہؓ بن عباسؓ نے فرمایا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالےٰ علیہ وآلہٖ وسلّم اور حضرت ابوبکرؓ کے عہد اور حضرت عمرؓ کے ایّامِ خلافت کے ابتدائی دو سال میں تین طلاقیں ایک ہی ہوتی تھی، حضرت عمرؓ نے فرمایا کہ لوگوں نے اپنے معاملہ میں جلد بازی سے کام لیا ہے حالانکہ ان کو سوچنے اور سمجھنے کا وقت حاصل تھا ہم کیوں نہ ان کو ان پر نافذ کر دیں تو حضرت عمرؓ نے ان پر تین ہی نافذ کر دیں۔ (مسند احمد ص۳۱۴/۱ و مسلم جلد ۱ ص۴۷۷ و مستدرک جلد ۲ ص۱۹۶ و سنن الکبریٰ جلد ۷ ص۳۳۶)

اور ایک روایت میں آتا ہے کہ حضرت ابن عباسؓ سے ابوالصہباءؒ نے یہ سوال کیا کہ کیا آپ جانتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کی امارت کے ابتدائی تین سال میں تین طلاقوں کو ایک ہی کیا جاتا تھا؟ حضرت ابن عباسؓ نے فرمایا کہ ہاں ایسا ہی ہوتا رہا۔ (مسلم جلد ۱ ص۴۷۸) اور ایک روایت میں آتا ہے کہ ابوالصہباءؒ نے حضرت ابن عباسؓ سے کہا کہ آپ اپنی عجیب و غریب اور نرالی باتوں میں سے کوئی بات

ہیں سنا ہیں کیا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ کے دور میں تین طلاقوں کو ایک نہیں کیا جاتا تھا، انہوں نے فرمایا کہ ہاں ایسا ہی ہوتا رہا پس جب حضرت عمرؓ کا زمانہ آیا اور لوگوں نے پے در پے اور لگاتار طلاقیں دینا شروع کر دیں تو حضرت عمرؓ نے ان پر وہ نافذ کریں (مسلم جلد ا صفحہ ۴۷۷) ان حضرات کا بیان ہے کہ اس روایت سے معلوم ہوا کہ اصل سنت جس پر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کے مبارک عہد میں عمل ہوتا رہا اور اس کے بعد حضرت ابوبکرؓ کے زرّین دور میں اور اس کے بعد حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی دو تین سال میں جو معمول تھا وہ یہی تھا کہ تین طلاقوں کو ایک سمجھا جاتا تھا اور یہ ایک بہت بڑی درنی دلیل ہے حافظ ابن القیمؒ نے اغاثۃ اللہفان زاد المعاد اور اعلام الموقعین وغیرہ میں اس پر بسط سے کلام کیا ہے اور اسی طرح نواب صدیق حسن خانؒ نے دلیل الطالب میں اور مولانا شمس الحق صاحب عظیم آبادیؒ نے عون المعبود اور تعلیق المغنی میں اور مولانا ثناء اللہ صاحبؒ نے فتاویٰ ثنائیہ میں اور اسی طرح دوسرے حضرات نے اس روایت کو اپنے دعوے پر قاطع اور ناطق دلیل تصور کیا ہے نواب صاحبؒ اسی روایت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ ہمارے پاس ایک ایسی دلیل ہے جو تمام دلائل کا گلا گھونٹ سکتی ہے۔ (بدور الاہلہ صفحہ ۱۸۰) اور اسی روایت کے پیش نظر حافظ ابن القیمؒ موج میں آکر تحریر فرماتے ہیں کہ اگر لوگوں کو اجماع کی خوشی ہے تو پہلا اجماع یہی ہے کہ تین طلاقیں ایک ہوتی تھی جس پر ہزار ہا صحابہ کرامؓ عمل پیرا تھے اور فرماتے ہیں کہ مردم شماری کے لحاظ سے بھی ہم غالب ہیں کیونکہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم کے مبارک عہد اور حضرت صدیق اکبرؓ کی خلافت میں ہزار ہا حضرات صحابہ کرامؓ اسی نظریہ کے قائل تھے لہٰذا مردم شماری کے لحاظ سے بھی ہمارا پلّہ بھاری ہے۔ (ملاحظہ ہو زاد المعاد جلد ۴ صفحہ ۵۸ و صفحہ ۶۲ وغیرہ محصلہ)

الجواب: جمہور کی طرف سے اس کے کئی جوابات دیئے گئے ہیں جن میں سے بعض کو ہم یہاں افادہ کے لیے نقل کرتے ہیں جن میں سے بعض روایتی پہلو کے حامل ہیں اور بعض درایتی جانب پر حاوی ہیں۔

اول :- امام بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ امام بخاریؒ نے اس روایت کی تخریج نہیں کی محض اس لیے کہ حضرت ابن عباسؓ کی جملہ صحیح روایات اس کے خلاف ہیں۔ (محصلہ سنن الکبریٰ جلد ۷ ص ۳۳۷) اور نیز فرماتے ہیں کہ حضرت سعید بن جبیرؒ، عطاءؒ بن ابی رباحؒ مجاہدؒ، عکرمہؒ، عمروؒ بن دینارؒ، مالکؒ بن الحویرثؒ محمدؒ بن ایاسؒ بن بکیرؒ اور معاویہؒ بن ابی عیاشؒ الانصاریؒ، تمام (ثقہ اور مشہور) راوی حضرت ابن عباسؓ سے یہ روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے تین طلاقوں کو تین ہی قرار دیا ہے (سنن الکبریٰ جلد ۷ ص ۳۳۸) اور حافظ ابن رشدؒ فرماتے ہیں کہ حضرت ابن عباسؓ کے جلیل القدر شاگرد (مثلاً حضرت سعیدؒ بن جبیرؒ، مجاہدؒ، عطاءؒ عمروؒ بن دینارؒ اور ان کے علاوہ ان کے شاگردوں کی ایک خاصی جماعت اس کے خلاف روایت کرتی ہے صرف طاؤسؒ اس پوری جماعت کے خلاف روایت کرتے ہیں (بدایۃ المجتہد جلد ۲ ص ۶۱)

نوٹ ضروری :- حضرت طاؤسؒ کی خود اپنی روایت میں بھی غیر مدخول بہا کی قید موجود ہے، چنانچہ علامہ علاؤ الدین علیؒ بن عثمان المارد ینی الحنفیؒ (المتوفی ۷۴۵ھ) لکھتے ہیں کہ۔

ذکر ابن ابی شیبۃ بسند رجالہ ثقات عن طاؤس وعطاء وجابر بن زید انہم قالوا اذا طلقہا ثلاثا قبل ان یدخل بہا فہی واحدۃ (الجوہر النقی علی البیہقی جلد ۲ ص ۳۳۱)

محدث ابن ابی شیبہؒ نے سند کے ساتھ جس کے تمام راوی ثقہ ہیں حضرت طاؤسؒ عطاء اور جابرؒ بن زیدؒ سے یہ روایت کی ہے کہ انہوں نے فرمایا کہ جب کوئی شخص اپنی غیر مدخول بہا بیوی کو تین طلاقیں دیدے تو وہ ایک ہی ہوگی۔

اس سے معلوم ہوا کہ حضرت طاؤسؒ کی اپنی روایت بھی مطلقاً تین طلاقوں کو ایک کرنے کے حق میں نہیں ہے بلکہ یہ غیر مدخول بہا سے مخصوص ہے۔ اس لیے حضرت طاؤسؒ کی یہ روایت بھی اس شبہ کو مزید تقویت دیتی ہے کہ یہ روایت مطلق نہیں ہے اور اس کو اطلاق پر رکھنا وہم ہے یہی وجہ ہے کہ حافظ ابو عمر بن عبد البر المالکیؒ (المتوفی ۴۶۳ھ) فرماتے ہیں کہ۔

هذہ الروایۃ وھم وغلط — کہ مسلم کی یہ روایت وہم اور غلط ہے۔

(الجوہر النقی جلد ۲، ص۳۳۶)

اور قاضی شوکانیؒ بھی امام احمدؒ بن حنبلؒ سے نقل کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ

کل اصحاب ابن عباسؓ رووا عنہ خلاف ما قال طاؤسؒ اھ — حضرت ابن عباسؓ کے تمام شاگرد حضرت ابن عباسؓ سے اس کے خلاف روایت کرتے ہیں جو طاؤسؒ نقل کرتے ہیں۔

(نیل الاوطار جلد ۶، ص۲۴۷)

امام قرطبیؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث مضطرب ہے (فتح الباری جلد ۹ ص۲۹۲) امام ابن العربی مالکیؒ شارح ترمذی فرماتے ہیں کہ اس روایت میں کلام ہے لہذا یہ روایت اجماع پر کیسے ترجیح پا سکتی ہے؟ (فتح الباری جلد ۹ ص۲۹۱) علامہ ابو جعفر بن النحاسؒ اپنی کتاب .... الناسخ والمنسوخ میں لکھتے ہیں کہ طاؤسؒ اگرچہ مرد صالح ہیں لیکن حضرت ابن عباسؓ سے بہت سی روایات میں منفرد ہیں، اہل علم ان روایات کو قبول نہیں کرتے منجملہ ان کے ایک روایت وہ بھی ہے جس میں انہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے تین طلاقوں کے ایک ہونے کی روایت کی ہے لیکن صحیح روایت حضرت ابن عباسؓ اور حضرت علیؓ سے یہی ہے کہ تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں (انتہٰی بحوالہ اعلام المرفوعہ ص۲۲ از حضرت مولانا حبیب الرحمٰن صاحب اعظمی) بلاشک حافظ ابن القیمؒ اور قاضی شوکانیؒ وغیرہ نے وہم اور اضطراب وغیرہ کا جواب دینے کی سعی کی ہے لیکن حلال و حرام کے مسئلہ میں ایسی روایت پر جس پر جمہور مطمئن نہ ہوں اور خود اس کے راوی حضرت ابن عباسؓ بھی اس کے خلاف فتوٰی دیتے ہوں کیونکر مدار رکھی جا سکتی ہے اور حضرت ابن عباسؓ کے شاگرد جو اس روایت کے بیان کرنے میں منفرد ہیں (یعنی حضرت طاؤسؒ) وہ بھی اس کو غیر مدخول بہا سے مقید اور مخصوص سمجھتے ہوں اور اسی پر فتوٰی دیتے ہوں۔ پھر بھلا کیونکر اس کو مدار بنایا جا سکتا ہے؟

یہ یاد رہے کہ اس روایت میں ابو الصہباءؒ کا ذکر بھی آیا ہے لیکن وہ راوی نہیں یہ روایت حضرت ابن عباسؓ سے تنہا حضرت طاؤسؒ کر رہے ہیں، ابو الصہباءؒ کا ذکر صرف

ائی کے طور پر آیا ہے جنہوں نے حضرت ابن عباسؓ سے سوال کیا ہے اور مختلف فیہ
ہیں بعض محدثین انکو ثقہ کہتے ہیں لیکن امام ابن عبدالبرؒ ان کو مجہول کہتے ہیں (الجوہر النقی
جلد ۲ ص ۳۳۷) اور امام نسائیؒ ان کو ضعیف کہتے ہیں (میزان جلد ۱ ص ۴۶۹ و تہذیب التہذیب
جلد ۴ ص ۴۳۹) اور یہ تو یقینی امر ہے کہ وہ صحابی ہرگز نہ تھے لیکن حیرت کی بات ہے کہ ان
کو تو یہ مسئلہ معلوم تھا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ مبارک میں اور عہد صدیقی
اور حضرت فاروقؓ کے ابتدائی دور خلافت میں تین طلاقوں کو ایک کیا جاتا تھا مگر حضرات
صحابہ کرامؓ اس حکم سے بالکل ناواقف رہے یہی وجہ ہے کہ جب حضرت عمرؓ نے تین طلاقوں
کو تین ہی نافذ کیا تو کسی صحابی نے اس کے خلاف ایک حرف بھی نہ کہا کہ حضرت! آپ
کیا کرتے ہیں؟ سنت نبوی (علی صاحبہا الف الف تحیہ) تو یوں ہے اور دور وہ
تھا جس میں عورتیں بھی حضرت عمرؓ کو مسائل میں روک لیتی تھیں چنانچہ ایک بی بی نے حضرت
عمرؓ کو زیادہ مہر نہ مقرر کرنے کی تعیین پر عین خطبہ کے موقع پر روکا تھا (دیکھئے رفع الملام
عن الائمۃ الاعلام ص لحافظ ابن تیمیہؒ) اور پھر لطف کی بات یہ ہے کہ ابو الصہباءؒ
بھی اس کو انوکھی عجیب و غریب اور نرالی بات سے تعبیر کرتے ہیں اگر یہ بات سابق ادوار میں معمول
بہ ہوتی تو یہ کوئی نرالی اور انوکھی بات تو نہ تھی اور یہی وجہ ہے کہ جمہور اس کے ظاہری الفاظ
سے نہ تو مطمئن ہیں اور نہ اس پر عمل پیرا ہیں اور حدیث میں آیا ہے کہ ید اللہ علی الجماعۃ۔

رہا حضرت ابن عباسؓ کا ہاں کہہ کر اثبات میں جواب دینا تو بجا ہے مگر یہ مطلق
نہیں بلکہ یہ حکم صرف غیر مدخول بہا سے متعلق ہے اور وہ بھی جب کہ اس کو متفرق طور پر ایک
ہی مجلس میں انت طالق۔ انت طالق۔ انت طالق کہہ کر تین طلاقیں دی گئی ہوں جس کی
بحث انشاء اللہ العزیز عنقریب آرہی ہے۔

فائدہ۔ اگر غیر مقلدین حضرات کے نزدیک مسلم میں حضرت ابو موسیٰ الاشعریؓ کی حدیث میں
واذا قرأ فانصتوا کا جملہ (جو اپنے مقام پر دلائل قاطعہ سے ثابت ہے ملاحظہ ہو احسن الکلام
مقدمہ) شاذ ہو سکتا ہے حالانکہ اس حدیث کا راوی متفرد بھی نہیں تو طاؤسؒ کی روایت

میں ایسا وہم کیوں نہیں ہو سکتا؟ آخر اس کی کیا وجہ ہے؟

دوم۔ کسی چیز کا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں (اور اسی طرح عہد صدیقی میں) ہونا اس کا مقتضی نہیں کہ وہ کام آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حکم اور اجازت سے ہوا ہو بعض کام ایسے بھی تھے جو آپ کے عہد مبارک میں ہوتے تھے لیکن آپکو ان کی خبر تک نہ تھی تو ایسے امور کا جواز کیونکر ثابت ہو سکتا ہے؟

حضرت عمارؓ نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں جنابت کے لیے تیمم کرتے وقت سر سے پاؤں تک سارے بدن پر مٹی لگا کھا مٹی مل بھی مگر جب آپکو اس کا علم ہوا تو آپ نے اُن کی اس کارروائی میں تغلیط کی (بخاری جلد ا صفحہ ۴۸) اور حضرت عمرؓ نے بحالت جنابت پانی نہ ملا تو نماز ہی نہ پڑھی (بخاری ج ا صفحہ ۴۸) اور اس قسم کے بیسیوں واقعات کتب حدیث میں موجود ہیں۔ تو کیا آپ کے عہد میں ہونے کی وجہ سے یہ سب کام جائز ہوگئے؟ اور حدیث مذکور نہ تو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قول ہے اور نہ فعل پھر اس کو کیونکر حجت گردانا جاسکتا ہے؟ چنانچہ مشہور ظاہری محدث علامہ ابن حزمؒ لکھتے ہیں کہ

فلیس شئ منہ انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام ھو الذی جعلھا واحدۃ اوردھا الی الواحدۃ ولا انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام علم بذٰلک فاقرہ ولا جآء الا فیما صح انہ علیہ الصلوٰۃ والسلام قالہ اوفعلہ اوعلمہ فلم ینکرہ اھ
(محلی جلد ۱۰ صفحہ ۱۷۰)

اس حدیث میں کوئی چیز ایسی نہیں جو اس پر دلالت کرتی ہو کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تین طلاقوں کو ایک کیا تھا یا ان کو ایک کی طرف لوٹایا تھا اور نہ اس میں یہ چیز موجود ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو اس کا علم ہوا اور آپ نے اس کو برقرار رکھا اور حجت تو صرف اسی چیز میں ہے جو آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی ہو یا کوئی کام کیا ہو یا آپ کو اس کا علم ہوا ہو اور آپ نے اس پر نکیر نہ فرمائی ہو۔

علامہ ابن حزمؒ کے اس بیان اور اس نظریہ سے معلوم ہوا کہ یہ حدیث سرے سے

مرفوع ہی نہیں ہے کیونکہ مرفوع حدیث کے تینوں اقسام (قولی فعلی اور تقریری) اسے یہ ناسخ
ہے اور حجت تو صرف آپ کی حدیث میں ہے کسی غیر معصوم کے غیر معصوم قول ہیں تو حجت نہیں
ہے کہ جو کچھ اُس نے کہہ دیا وہ حرفِ آخر ہو گیا اور یہی وجہ ہے کہ نہ تو حضرت عمرؓ نے اس مفروض
حکم کی مخالفت کی کچھ پرواہ کی اور نہ خود راوی حدیث حضرت ابن عباسؓ نے اس کی فکر کی، اگر
حضرت ابن عباسؓ کو یہ معلوم ہوتا کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے مبارک زمانہ اور عہد
صدیقی میں بلا کسی متعین صورت کے مطلقاً تین طلاقوں کو ایک کیا جاتا تھا اور پھر جب حضرت عمرؓ
نے اس کے خلاف حکم صادر فرمایا تھا تو حضرت ابن عباسؓ پر لازم تھا کہ وہ بفحوائے حدیث
مَنْ رَاى مِنْكُمْ مُنْكَرًا فَلْيُغَيِّرْهُ الحدیث اس کے خلاف ضرور آواز بلند کرتے اور تعجب تو
یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ فتویٰ بھی تین ہی کا دیتے رہے اور یہ طے شدہ بات ہے کہ کسی
راوی کا اپنی مروی حدیث کے خلاف عمل اور فتویٰ (بشرطیکہ وہ منسوخ وغیرہ نہ ہو) اس کی عدالت
وثقاہت پر اثر انداز ہوتا ہے تو اس صورت میں حضرت ابن عباسؓ کا (معاذ اللہ تعالیٰ) غیر
عدول ہونا لازم آتا ہے حالانکہ حضرات صحابہ کرامؓ بھی عدول تھے اور یہ بھی اصول کا مسئلہ ہے کہ جس
حدیث سے حضرات صحابہؓ کرام کی عدالت پر طعن آتا ہو، اس کے راوی اگرچہ کیسے ہی ثقہ کیوں
نہ ہوں وہ قابلِ قبول نہیں ہوتی۔ ان تمام قرائن و شواہد سے بھی یہ بات ثابت ہو جاتی ہے
کہ حضرت ابنِ عباسؓ کی یہ حدیث اپنے ظاہر پر ہرگز محمول نہیں ہے۔

سوّم :۔ حضرت امام بیہقیؒ اپنی سند کے ساتھ حضرت امام شافعیؒ سے نقل کرتے ہیں کہ بعید
نہیں کہ یہ روایت جو حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے منسوخ ہو ورنہ یہ کیسے ہو سکتا ہے
کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلّم کا ایک حکم ان کو معلوم ہو اور پھر وہ دیدہ و دانستہ اس
کے خلاف عمل کرتے اور فتویٰ دیتے ہوں (محصلہ سنن الکبریٰ جلد ۷ ص ۳۳۸) اور ان کا یہ ارشاد
بعید از قیاس نہیں ہے کیونکہ طلاق کے سلسلہ میں پہلے تین طلاقیں دے چکنے کے بعد بھی
رجوع کیا جا سکتا تھا جو بعد کو منسوخ ہو گیا، چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے ہی روایت
ہے کہ پہلے تین طلاقوں کے بعد رجوع ہو سکتا تھا مگر بعد کو یہ حکم منسوخ ہو گیا (نسائی جلد ۲ ص ۲۳

والبوداؤد دبعہ صفحہ ۲۱۰) اور امام ابوداؤدؒ نے حضرت ابن عباسؓ کی مسلم والی روایت کو باب بقیۃ نسخ المراجعۃ بعد التطلیقات الثلاث کے تحت داخل کر کے اس کی نسخ کو ثابت کیا ہے (ملاحظہ ہو ابوداؤد جلد ۱ صفحہ ۲۹۸) اور علامہ ابوبکر محمد بن موسیٰ الحازمی الشافعیؒ (المتوفی ۵۸۴ھ) فرماتے ہیں کہ پہلے تین طلاقوں کے بعد مراجعت کا حق پہنچتا تھا مگر بعد کو بالاجماع یہ حکم منسوخ ہو گیا، ظاہر قرآن وحدیث اسی پر دال ہیں (کتاب الاعتبار صفحہ ۱۸۱) اور حافظ ابن حجرؒ اور علامہ آلوسیؒ وغیرہ کے حوالہ سے پہلے عرض کیا جا چکا ہے کہ حضرات صحابہ کرامؓ کا اجماع بغیر نسخ کے علم کے بالکل نہیں ہو سکتا اور حافظ ابن تیمیہ کے حوالہ سے عرض کیا جا چکا ہے کہ جب کسی مسئلہ پر اجماع ہو گیا ہو تو لامحالہ ان کو نسخ کا علم ہو چکا ہو گا اگرچہ بعض سے نفس ناسخ مخفی رہ جائے اور چونکہ حضرت ابن عباسؓ کا فتوٰی اس حدیث کے ظاہر کے خلاف ہے اس لیے یہ واضح قرینہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے عہد میں جب تین طلاقوں کے تین ہونے پر اجماع ہو گیا (اور اجماع وجود ناسخ کی دلیل ہے) تو حضرت ابن عباسؓ مطمئن ہو گئے اور اس کے خلاف فتوٰی دیتے ہیں ورنہ اپنی مروی حدیث کے خلاف ان کا فتوٰی معاذ اللہ تعالیٰ ان کی عدالت پر اثر انداز ہو گا۔

نواب صدیق حسن خان صاحبؒ لکھتے ہیں کہ:

مخالفت راوی از برائے مروی دلیل است بر آنکہ راوی علم ناسخ دارد چہ حمل آں بر سلامت واجب است (دلیل الطالب صفحہ ۴۹۹)

قاضی شوکانیؒ نے حضرت ابن عباسؓ کے فتوے کے اس حدیث کے خلاف ہونے کی ایک وجہ نسیان اور بھول جانا بھی لکھا ہے (ملاحظہ ہو نیل الاوطار جلد ۶ صفحہ ۲۴۷) مگر یہ وجہ بالکل مردود ہے کیونکہ حضرت ابن عباسؓ نے متعدد مواقع پر حضرات صحابہ کرامؓ اور تابعین عظامؒ کی موجودگی میں یہ فتوٰی دیا ہے تو کیا کسی موقع پر بھی ان کو اپنی مروی حدیث یاد نہ آئی؟ جب کہ ان کے بغیر یہ روایت صحیح سند کے ساتھ کسی اور صحابیؓ سے مروی نہیں یہی وجہ ہے کہ مشہور غیر مقلد عالم مولانا محمد عبد اللہ صاحب روپڑیؒ (المتوفی ۱۳۸۵ھ)

لکھتے ہیں کہ امام شوکانیؒ نے جو جھوٹا وجہ بیان کی ہے یہ بالکل ٹھیک نہیں الخ (ایک مجلس کی تین طلاقیں ضمیمہ تنظیم اہلحدیث روپڑ صـ۳)

چہارم :- حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت کا یہ مطلب نہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اور عہد صدیقی میں دی گئی تین طلاقوں کو ایک قرار دیا جاتا تھا بلکہ یہ مطلب ہے کہ اس عہد میں عموماً ایک وقت میں بجائے تین طلاقوں کے صرف ایک طلاق دی جاتی تھی (اس کے بعد اگر خاوند مناسب سمجھتا تو دوسرے اور تیسرے طُہر میں مزید طلاق دیدیتا ورنہ ایک طلاق پر ہی اکتفا کرلیتا اور عدت گذر جانے کے بعد عورت اُس کے نکاح سے آزاد ہو جاتی) اگرچہ تین کا ثبوت بھی اس مبارک عہد میں ہے جیسا کہ حضرت محمودؓ بن لبیدؓ وغیرہ کی روایت با حوالہ پہلے گذر چکی ہے مگر نسبتاً ایسا کم ہوتا تھا لیکن بعد کو حضرت عمرؓ کے زمانہ میں تین کا رواج بکثرت ہوگیا اور انہوں نے تین ہی کو لوگوں پر نافذ کر دیا اور حضرت عمرؓ کا یہ ارشاد اس کی تائید کرتا ہے کہ شریعت نے اُن کو تدبر کا موقع دیا تھا لیکن لوگوں نے جلد بازی سے کام لینا شروع کر دیا ہے لیکن جب لوگوں نے اس کا التزام کیا ہے تو ہم بھی ان کو ان پر نافذ کئے دیتے ہیں اور ایک روایت میں تتابع الناس فی الطلاق کے الفاظ آئے ہیں کہ عہد فاروقی میں لوگوں نے لگاتار طلاق دینا شروع کر دیا۔ حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت کا یہ مطلب نہیں کہ عدد اور گنتی کے لحاظ سے تو تین طلاقیں ہوتی تھیں مگر شمار میں ایک ہوتی تھی اور اس مطلب کے لیے مشہور تابعی حضرت ابراہیم نخعیؒ (المتوفی ۹۵ھ) کی وہ روایت دلیل اور قرینہ ہے جو مصنف ابن ابی شیبہؒ وغیرہ میں آتی ہے۔

كانوا يستحبون ان يطلقها واحدة	کہ وہ حضرات اس کو پسند کرتے تھے کہ
ثم يتركها حتى تحيض ثلاث حيض	بیوی کو صرف ایک ہی طلاق دی جائے پھر اس کو چھوڑ
(نصب الرایہ جلد ۳ صـ۲۲۰ و درایہ صـ۲۲۶)	دیا جائے یہاں تک کہ تین حیض اس پر گذر جائیں۔

حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ یہ روایت باسناد صحیح ہے (درایہ صـ۲۲۶)

اور محدث جلیل امام عبید اللہؒ بن عبد الکریم ابو زرعہ الرازیؒ (المتوفی ۲۶۸ھ)

حضرت ابن عباسؓ کی مذکورہ حدیث کا مطلب یہ بیان کرتے ہیں کہ۔

معنی هذا الحدیث عندی انما تطلقون انتم ثلاثا کانوا یطلقون واحدۃً فی زمن النبی صلی اللہ علیہ وسلّم وابی بکر وعمر رضی اللہ عنہما۔ (سنن الکبریٰ جلد، ص۳۳۸)

اس حدیث کا میرے نزدیک یہ مطلب ہے کہ جیسے تم (اب اکٹھی) تین طلاقیں دیتے، حضرات صحابہ کرامؓ وغیرہم آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اور حضرت ابوبکرؓ اور حضرت عمرؓ کے دور میں صرف ایک ہی طلاق دیا کرتے تھے۔

اور اس حدیث کا یہ معنیٰ امام نوویؒ امام خطابیؒ، امیر یمانیؒ اور علامہ زرقانیؒ بھی ذکر کرتے ہیں (ملاحظہ ہو نووی شرح مسلم جلد ۱ ص۴۷۸ معالم السنن جلد ۳ ص۱۲۷، سبل السلام ۲ ص۲۱۱ وزرقانی شرح موطا جلد ۳ ص۱۶۷) گویا اس لحاظ سے حضرت ابن عباسؓ نے لوگوں کی عادت بدلنے کا ذکر کیا ہے نہ کہ کسی مسئلہ کے حکم کے تغیر کا (ملاحظہ ہو نووی شرح مسلم $\frac{۴۷۸}{۱}$) لہٰذا یہ روایت اس متنازع فیہا مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں رکھتی اور چونکہ ایک مجلس کی تین طلاقوں کے ایک ہونے کا کسی اور صحیح روایت سے ثبوت نہیں ہے، اصول حدیث کے لحاظ سے صرف یہی روایت صحیح ہو سکتی تھی اور جب اس سے یہ مسئلہ ثابت نہ ہوا تو تین طلاقوں کو ایک کرلینے اور کہنے والے بالکل بلا دلیل رہ گئے اور جمہور کے پاس علاوہ اجماع کے اور بھی متعدد صحیح دلائل موجود ہیں کما مرّ۔

پنجم:۔ حضرت ابن عباسؓ کی اس روایت کو اگر اپنے ظاہر پر ہی حمل کیا ہے اور ہر طرح سے اس کو بے غبار تسلیم کیا جائے تو پھر اس کا اُن صحیح روایات سے تعارض لازم آئے گا جو جمہور کی طرف سے پیش کی جاتی ہیں جن میں سے بعض کا ذکر پہلے کر دیا گیا ہے تو تعارض کی صورت میں بھی جمہور کی طرف سے پیش کردہ احادیث اور دلائل کو کئی وجوہ سے ترجیح ہوگی، اوّل یہ کہ علامہ الحازمی الشافعیؒ نے یہ قاعدہ بیان کیا ہے کہ اگر ایک طرف کی حدیث ظاہر قرآن کے موافق ہو اور دوسری نہ ہو تو جو حدیث ظاہر قرآن کے موافق ہوگی، اسی کا اعتبار ہوگا۔ (کتاب الاعتبار ص۱۶) اور پہلے باحوالہ یہ بیان کیا جا چکا ہے کہ جمہور کی دلیل

ظاہر قرآن کے موافق ہے اس لیے اسی کو ترجیح ہوگی دوئم یہ کہ ایک حدیث پر (جمہور) امت کا عمل ہو اور دوسری پر نہ ہو تو اس حدیث کو ترجیح ہوگی جس پر (جمہور) امت کا عمل ہے کیونکہ یہ اس بات کی علامت ہے کہ یہ حدیث صحیح ہے بخلاف دوسری کے (محصلہ کتاب الاعتبار ص۱۸) اور یہ بات بھی پہلے باحوالہ عرض کی جا چکی ہے کہ تقریباً بھی حضرات صحابہ کرامؓ اور جمہورِ امت کا اسی پر اجماع ہے کہ بیک دفعہ دی گئی تین طلاقیں تین ہی ہوں گی لہذا تین طلاقوں کے واقع ہو جانے والی احادیث ہی کو ترجیح ہوگی سوئم یہ کہ جب محرم اور مبیح کا تعارض ہو تو محرم کو ترجیح ہوتی ہے (کتاب الاعتبار ص۲۱) اور جمہور ان احادیث سے استدلال کرتے ہیں جن سے تین طلاقوں کے بعد عورت حرام ہو جاتی ہے اور اس کے مقابلہ میں جو حضرات تین کو ایک قرار دیتے ہیں وہ گنجائش پیدا کر کے اباحت کی دلیل پر عمل پیرا ہیں تو جمہور کی دلیل کو ترجیح ہوگی کیونکہ وہ محرم ہے۔ الحاصل اس قسم کی اور بھی کئی وجوہات ترجیح بیان کی گئی ہیں مگر ہمارا مقصد سب کا احاطہ نہیں ہے۔

ششم: حضرت ابن عباسؓ کی یہ روایت مطلق نہیں بلکہ غیر مدخول بہا کے بارے میں ہے یعنی یہ روایت ایسی عورت کے حق میں ہے جس کے ساتھ ابھی تک خاوند نے ہمبستری نہیں کی اور اُسے یوں طلاق دی ہے انت طالق انت طالق انت طالق اس میں وہ پہلی طلاق سے جدا ہو جائیگی اور دوسری اور تیسری طلاق کا وہ محل نہیں رہیگی، چنانچہ حضرت امام شافعیؒ فرماتے ہیں کہ اگر کوئی شخص اپنی غیر مدخول بہا بیوی کو کہے انت طالق، انت طالق، انت طالق تو پہلی طلاق واقع ہو جائے گی اور دوسری اور تیسری طلاق واقع نہ ہوگی۔ (کتاب الام جلد ۵ ص۱۶۶) حضرت امام بیہقیؒ اپنی سند کے ساتھ حضرت ابوبکرؒ بن عبدالرحمٰنؒ بن الحارثؒ سے روایت کرتے ہیں کہ اگر کسی شخص نے اپنی غیر مدخول بہا بیوی کو کہا انت طالق، پھر کہا انت طالق اور پھر کہا انت طالق تو پہلی طلاق سے وہ جدا ہو جائے گی اور دوسری اور تیسری کے حق میں وہ بالکل اجنبی رہیگی (محصلہ سنن الکبریٰ جلد ۷ ص۳۵۵) اور امام بیہقیؒ نے یہی قول حضرت عمرؓ، حضرت علیؓ، حضرت ابن مسعودؓ، حضرت زیدؓ بن ثابت حضرت ابراہیم نخعیؒ، حضرت

امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام ابو یوسفؒ کا نقل کیا ہے (ملاحظہ ہو سنن الکبریٰ جلد ۷ صفحہ ۳۵۵) امام محمدؒ فرماتے ہیں کہ یہی میرا قول ہے اور یہی قول امام ابوحنیفہؒ کا ہے (جامع المسانید جلد ۲ صفحہ ۱۵۵) اور امام ابو یوسفؒ نے اپنی سند کے ساتھ حضرت امام ابراہیم نخعیؒ سے یہ فتویٰ نقل کیا ہے (کتاب الآثار صفحہ ۱۳۱ لابی یوسف طبع مصر) اور امام بیہقیؒ اپنی سند کے ساتھ بطریق قتادہؒ حضرت ابن عباسؓ سے بھی وہ روایت بیان کرتے ہیں جس میں غیر مدخول بہا کی قید موجود ہے۔

چنانچہ حضرت قتادہؒ :۔

عن عکرمۃ وعطاء وطاؤس وجابر بن زید کلھم یرویہ عن ابن عباس رضی اللہ عنہ انہ قال ھی واحدۃ بائنۃ یعنی فی الرجل یطلق زوجتہ ثلاثا قبل ان یدخل بھا الخ (سنن الکبریٰ جلد ۷ صفحہ ۳۵۵)

حضرت عکرمہؒ، عطاءؒ، طاؤسؒ اور جابرؒ بن زید سے روایت کرتے ہیں اور وہ سب حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں انہوں نے فرمایا کہ جو شخص اپنی غیر مدخول بہا بیوی کو تین طلاقیں دیتا ہے تو وہ اس کے حق میں ایک بائن طلاق ہوتی ہے۔

اور یہی قول حافظ ابن القیمؒ نے حضرت طاؤسؒ اور جابرؒ بن زیدؒ سے نقل کیا ہے کہ غیر مدخول بہا کی تین طلاقیں ایک ہوتی ہے (اغاثۃ جلد ۱ صفحہ ۳۲۴) اور پھر یہ لکھتے ہیں کہ غیر مدخول بہا کے بارے میں ایک طلاق بائن حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک اس صورت میں ہوگی جب کہ وفقہ نہ ہو بلکہ متفرق طور پر (انت طالق، انت طالق، انت طالق کے الفاظ ہوا اور اپنی سند کے ساتھ امام شعبیؒ سے روایت کرتے ہیں کہ :۔

عن ابن عباسؓ فی رجل طلق امرأتہ ثلاثا قبل ان یدخل بھا قال عقدۃ کانت بیدہ ارسلھا جمیعا و اذا کان تترٰی فلیس بشئ قال سفیان تترٰی یعنی انت طالق

وہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرتے ہیں کہ انہوں نے فرمایا کہ جس شخص نے اپنی بیوی کو بہستری سے قبل اکٹھی تین طلاقیں دے ڈالیں تو جو اختیار اس کے ہاتھ میں تھا اُس نے کلیتہً اس کو ضائع کر دیا اور اگر یکے بعد دیگرے تین طلاقیں دیں جس کی

نت طالق ، انت طالق فانها تبین
بالاولی والثنتان لیستا بشیٔ ۔
(سنن الکبرٰی جلد ، صہ۳۵۵)

امام سفیان ثوریؒ نے یہ کی ہے کہ اس نے مہا ، نت طالق
انت طالق ، انت طالق تو وہ عورت پہلی طلاق سے
بائن ہو جائے گی اور دوسری اور تیسری طلاق بیکار جائیگی ۔

ان دونوں روایتوں سے معلوم ہوا کہ حضرت ابن عباسؓ کے نزدیک بھی غیر مدخول بہا
کی قید ملحوظ ہے اور پہلی روایت سے معلوم ہوا کہ حضرت طاؤسؒ بھی حضرت ابن عباسؓ کے دیگر
تلامذہ کی طرح حضرت ابن عباسؓ سے غیر مدخول بہا سے متعلق ہی ان کا یہ فتوٰی نقل کرتے ہیں
اور حافظ ابن القیمؒ امام ابن المنذرؒ کے حوالہ سے نقل کرتے ہیں کہ سعیدؒ بن جبیرؒ طاؤسؒ ابوالشعثاءؒ
عطاءؒ اور عمروؒ بن دینار یہ فرماتے تھے کہ جس نے کنواری (یعنی غیر مدخول بہا) کو تین طلاقیں دیں
تو وہ ایک ہی ہوگی (اغاثہ جلد ۱ صہ۲۹۰) تو یہ واضح قرینہ ہے کہ مسلم کی روایت میں
قبل ان یدخل بھا کا جملہ چھوٹ گیا ہے اور نہ یہ کوئی مستبعد امر نہیں ہے ۔ ایک
اور روایت میں حضرت ابن مسعودؓ سے لیلۃ الجن سے متعلق مسلم ج ۱ صہ۱۸۴ میں یہ الفاظ
آئے ہیں لیس معہ احد ۔ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے ساتھ اس موقع
پہ کوئی نہ تھا حالانکہ متعدد و صحیح روایات سے (جن میں ایک ترمذی جلد ۲ صہ۱۰۹ کی روایت
بھی ہے وقال الترمذی حسن صحیح) ثابت ہے کہ حضرت ابن مسعودؓ آپ کے
ساتھ تھے اس تعارض کو رفع کرنے کے لیے ایک بات محققین نے یہ بیان کی ہے جیسا
کہ امام ابو محمد عبد اللہؒ بن مسلم ابن قتیبہؒ (المتوفی ۲۷۶ھ) اپنی کتاب مختلف الحدیث (صہ۱۱۹
طبع مصر) میں لکھتے ہیں کہ کبھی حدیث کا معنٰی اس لیے بگڑ جاتا ہے کہ اس میں کسی راوی
سے کوئی فروگذاشت ہو جاتی ہے جیسا کہ ابن مسعودؓ کی روایت میں لفظ غیری چھوٹ
گیا ہے ۔ اصل روایت یوں تھی لم یکن معہ احد غیری اور الیا ہی علامہ
ماردینی الحنفیؒ نے امام محمد البطلیوسیؒ کی کتاب التنبیہ علی الاسباب الموجبۃ للخلاف
کے حوالہ سے نقل کیا ہے (الجوہر النقی جلد ۱ صہ۱۲) اور امام حاکمؒ نے مستدرک (صہ۵۰۳/۲)
میں حضرت ابن مسعودؓ کی اسی روایت میں یہ جملہ بھی نقل کیا ہے فلم یحضرہ منہم احد غیری

امام حاکمؒ نے اس پر سکوت اختیار کیا ہے اور علامہ ذہبی تلخیص المستدرک جلد ۲ صفحہ ۵۰ میں فرماتے ہیں هو صحیح عند جماعة. کہ یہ روایت محدثین کرامؒ کی ایک خاص جماعت کے نزدیک صحیح ہے غرضیکہ حضرت ابن عباسؓ کی مسلم والی روایت مطلق نہیں بلکہ غیر مدخول بہا کے بارے میں ہے، اب اہل تحقیق علماء کی مرضی ہے کہ وہ یہ تسلیم کرلیں کہ مسلم کی روایت میں قبل ان یدخل بہا کا جملہ کسی راوی سے چھوٹ گیا ہے یا یہ تسلیم کرلیں کہ مسلم کی روایت مجمل ہے اور دوسری روایات (مثلاً ابوداؤد وغیرہ کی) اس کی مفسر ہیں اور یہی وجہ ہے کہ حضرت عمرؓ کے زمانہ میں بلا کسی اختلاف اور بدون چون وچرا کے اس کے ظاہر کے خلاف اجماع منعقد ہوا اور ائمہ اربعہؒ اور جمہور محدثینؒ اور اکابر علماء اسلام حتیٰ کہ علامہ ابن حزم الظاہریؒ بھی اس کے خلاف پر مجبور ہوئے سوچئے کہ ان جبال علم نے اس حدیث کے ظاہر کے خلاف فتویٰ اور عمل کیوں اختیار کیا؟ مجبوری کیا تھی؟ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم اس مقام پر مشہور غیر مقلد عالم مولانا حافظ محمد عبداللہ صاحب روپڑیؒ کی تحقیق بھی ہدیہ قارئین کرام کردیں تاکہ بات بالکل کھل کر سامنے آجائے، مولانا فرماتے ہیں۔

حضرت ابن عباسؓ کی مسلم والی حدیث کا ظاہر اگرچہ اسی کو چاہتا ہے کہ ایک مجلس کی تین طلاقیں ایک ہی ہوں لیکن ابن عباسؓ کا فتویٰ اس کے خلاف ہے وہ تین کو تین ہی کہتے ہیں جیسے ابوداؤد (جلد ۱ صفحہ ۲۹۹) اور منتقیٰ (صفحہ ۲۳۷) وغیرہ میں ہے۔ ابن عباسؓ کا فتویٰ اس کے خلاف ہونا قوی شبہ ڈالتا ہے کہ یہ حدیث اپنے ظاہر پر نہیں شاید اس سے غیر موطؤہ (جس عورت سے ہم بستری نہیں ہوئی) مراد ہو جس کو یوں طلاق دی گئی ہو انت طالق، انت طالق، انت طالق۔ چنانچہ نسائی نے اس حدیث پر باب ہی یوں باندھا ہے۔ باب طلاق الثلاث المتفرقة قبل الدخول بالزوجة (جلد ۲ صفحہ ۸۳) باب اپنی بیوی کو ہمبستری سے قبل متفرق تین طلاق دینے میں۔ ابوداؤد میں ابن عباسؓ کی مسلم والی حدیث ان الفاظ سے ہے۔

اما علمت ان الرجل کان اذا طلق   آپ کو معلوم نہیں کہ حضرات (صحابہ کرامؓ) جب

امراتہ ثلاثا قبل ان یدخل بہا جعلوھا واحدۃ (جلد ۱ ص ۲۹۹) اپنی غیر مدخول بہا بیوی کو تین طلاقیں دیا کرتے تھے (تو) اس کو وہ ایک ہی سمجھتے تھے۔

ابوداؤد کے یہ الفاظ نسائی کے باب کو تقویت دیتے ہیں اور نیل الاوطار (جلد ۶ ص ۲۴۸)
میں ابوداؤد کے یہ الفاظ نقل کر کے لکھا ہے علماء نے اس کی وجہ یہ بیان کی ہے کہ جب کوئی
شخص اپنی غیر موطؤہ بیوی کو کہے گا انت طالق ثلاثا تو اسے انت طالق سے ہی طلاق
واقع ہو جائے گی، اس کے بعد وہ عورت ثلاثا کا محل نہیں رہ سکتی لہٰذا تین کی قید لغو ہو
جائے گی الخ (رسالہ ایک مجلس کی تین طلاقیں ضمیمہ تنظیم اہلحدیث روپڑ ص ۳)

ابوداؤد کی سند میں جو راوی ہیں وہ یہ ہیں:۔

(۱) محمد بن عبد الملک بن مروان، امام دارقطنیؒ اور مسلمہ بن قاسمؒ فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ تھے،
امام ابو حاتمؒ ان کو صدوق کہتے ہیں، امام ابن حبانؒ ان کو ثقات میں لکھتے ہیں (تہذیب التہذیب
جلد ۹ ص ۳۱۷) علامہ سمعانیؒ ان کو صاحب علم، صدوق اور ثقہ کہتے ہیں (بذل المجہود جلد ۲ ص ۷۱)
(۲) ابو النعمان محمد بن فضل السدوسی، علامہ ذہبیؒ ان کو الحافظ اور الثبت لکھتے ہیں (تذکرہ ج ۱
ص ۳۷۰) محدث ابن حبانؒ نے ان کے مختلط ہونے کی وجہ سے ان میں سخت کلام کیا ہے،
لیکن علامہ ذہبیؒ لکھتے ہیں کہ ابن حبانؒ ان کی ایک بھی منکر حدیث بتلانے پر قادر نہیں ہو سکے
حالانکہ صحیح بات وہ ہے جو امام دارقطنیؒ نے فرمائی ہے کہ وہ ثقہ ہیں اور اختلاط کے بعد بھی کوئی
منکر حدیث ان سے ثابت نہیں ہے۔ (میزان جلد ۳ ص ۱۲۱ و تہذیب التہذیب جلد ۹ ص ۴۰۴)
(۳) حماد بن زیدؒ علامہ ذہبیؒ ان کو الامام الحافظ المجود اور شیخ الاسلام لکھتے ہیں۔ (تذکرہ ج ۱
ص ۲۲۱) (۴) ایوب سختیانی۔ علامہ ذہبیؒ ان کو الامام، الحافظ اور احد الاعلام لکھتے ہیں۔
(تذکرہ جلد ۱ ص ۱۲۲) (۵) غیر واحد یعنی متعدد راوی اس کو روایت کرتے ہیں۔ مولانا شمس الحق
صاحب عظیم آبادیؒ لکھتے ہیں کہ غیر واحد میں معلوم نہیں کون ہیں تو یہ سند مجہول روات
سے ہے اس لیے یہ ضعیف ہے (عون المعبود جلد ص) لیکن مولانا حافظ محمد عبد اللہ
صاحب روپڑیؒ اس کا جواب دیتے ہیں کہ یہ ان کی غلطی ہے۔ فتح الباری۔ (جلد ۲۲ ص ۱۶۴)

میں اس حدیث کی بابت لکھا ہے ابوداؤدؒ نے اس روایت کی تخریج کی ہے لیکن ابراہیمؒ بن میسرہ وغیرہ کا نام نہیں لیا بلکہ اس کے عوض غیر واحد کہہ دیا ہے الخ (ضمیمہ ص۲۰) مولانا کا یہ فرمانا بالکل بجا ہے یہی سند مسلم جلد ۱ ص۴۷۸ میں یوں ہے عن حماد بن زید عن ایوب السختیانی عن ابراهیم بن میسرة عن طاؤس الخ اور ابراہیمؒ بن میسرہؒ کو امام سفیانؒ اوثق الناس واصدقهم (لوگوں میں ثقہ تر اور بہت سچے) کہتے ہیں۔ امام احمدؒ، امام یحییٰؒ امام عجلیؒ، اور امام نسائیؒ ان کو ثقہ کہتے ہیں اور علامہ ابن سعدؒ ان کو ثقہ اور کثیر الحدیث کہتے ہیں۔ اور امام ابوحاتمؒ ان کو صالح کہتے ہیں اور امام ابن حبانؒ ان کو ثقات میں لکھتے ہیں۔ (تہذیب التہذیب جلد ۱ ص۱۷۲) (۶) طاؤسؒ جلیل القدر تابعی ہیں، امام ابن معینؒ اور امام ابوزرعہؒ فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ ہیں (تہذیب جلد ۵ ص۹) (۷) حضرت عبداللہؓ بن عباسؓ مشہور صحابی ہیں۔

الغرض ابوداؤد کے جملہ راوی ثقہ اور ثبت ہیں۔ حافظ ابن القیمؒ فرماتے ہیں کہ۔

رواه ابوداؤد باسناد صحیح وفيه تصريح قبل ان يدخل بها الخ (زاد المعاد جلد ۴ ص۵۵)

اس حدیث کو امام ابوداؤدؒ نے صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے۔ اور اس میں ہم بستری سے قبل کی تصریح موجود ہے۔

اور دوسرے مقام پر لکھتے ہیں کہ۔

كان الرجل اذا طلق امرأته ثلاثا قبل ان يدخل بها جعلوها واحدة على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابی بکرؓ وصدرا من خلافة عمرؓ۔ الى ان قال هذا لفظ الحديث وهو باصح اسناد الخ (زاد المعاد جلد ۴ ص۹۱)

جب کوئی شخص اپنی بیوی کو ہم بستری سے قبل تین طلاقیں دے دیتا تو وہ حضرات آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے زمانہ اور حضرت ابوبکرؓ کی خلافت اور حضرت عمرؓ کی امارت کے ابتدائی دور میں ان کو ایک قرار دیتے تھے۔ (پھر آگے فرمایا) یہ اس حدیث کے الفاظ ہیں جو صحیح ترین سند سے ثابت ہے۔

الحاصل مسلم میں حضرت ابن عباسؓ کی روایت غیر مدخول بہا سے متعلق ہے ہر مطلقہ کے بارے میں نہیں ہے اور وہ بھی اس صورت میں جب کہ متفرق طور پر انت طالق، انت طالق، انت طالق سے اس کو طلاق دی گئی ہو۔ ابوداؤد کی ایک روایت میں یوں آتا ہے اذا قال انت طالق ثلاثا بفم واحد فھی واحدۃ۔

اس سے معلوم ہوتا ہے کہ دفعۃً دی گئی تین طلاقیں بھی غیر مدخول بہا کے حق میں ایک ہوتی ہے لیکن مولانا حافظ محمد عبداللہ صاحب روپڑی فرماتے ہیں۔ مگر ابوداؤد (ملاحظہ ہو جلد اص ۲۹۹) اس کی صحت تسلیم نہیں کرتے بلکہ اس کو عکرمہؒ کا قول قرار دیتے ہیں، اس کے علاوہ اس کی یہ توجیہ بھی ہو سکتی ہے کہ اس روایت میں ثلاثا کو انت طالق کے ساتھ نہ لگایا جائے بلکہ قال کے ساتھ لگایا جائے یعنی (قال ثلاثا انت طالق) انت طالق تین دفعہ کہے تو غیر موطؤہ کے بارے میں یہ تین ایک طلاق ہوگی اور بفم واحد کے معنی اس صورت میں یہ ہوں گے کہ انت طالق تین دفعہ لگاتار کہے درمیان میں فاصلہ نہ کرے اور فائدہ اس قید کا انت طالق ثلاثاً سے احتراز ہے کیونکہ انت طالق ثلاثا میں غیر موطؤہ پر بھی تین پڑتی ہیں انتہی۔ (ضمیمہ)

قاضی شوکانیؒ نے کہا تھا کہ انت طالق ثلاثا میں انت طالق سے غیر موطؤہ کو طلاق ہو جائے گی اور ثلاثا کی قید لغو ہو جائے گی، مگر مولانا حافظ محمد عبداللہ صاحب روپڑیؒ، ان کی تردید کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

ابوداؤد کی حدیث کا مطلب یہ ٹھیک نہیں بلکہ ابوداؤد کی حدیث کا مطلب یہ بیان کرنا چاہیے کہ جب انت طالق، انت طالق، انت طالق تین دفعہ الگ الگ کہے تو غیر موطؤہ کی بابت تین ایک ہی ہوتی ہے کیونکہ غیر موطؤہ پہلی دفعہ انت طالق کہنے سے جدا ہو جاتی ہے تو اس کے بعد انت طالق کہنا بیکار ہے اور ابن عباسؓ کا فتویٰ جو منتقیٰ اور ابوداؤد (وغیرہ) سے نقل کیا ہے (کہ غیر موطؤہ پر تین واقع ہونگی) انت طالق پر محمول ہے یعنی جب جدا جدا انت طالق نہ کہے بلکہ ایک ہی دفعہ انت طالق ثلاثاً

کہدے تو اسی وقت خواہ غیر موطؤہ ہو اس پر تین ہی واقع ہوں گی، پس اس صورت میں نسائی کا باب میں متفرق کی قید لگانا بالکل درست ہوگا انتہیٰ (ضمیمہ ص)

قاضی شوکانیؒ نے (نیل الاوطار جلد ۶ ص ۲۳۸) میں یہ کہا کہ ابو داؤد کی مقید حدیث غیر موطؤہ سے متعلق ہے اور مسلم کی مطلق حدیث موطؤہ سے متعلق ہے لہذا جب غیر مطؤہ کی تین متفرق طلاقیں ایک سمجھی جاتی ہے تو موطؤہ کی بھی اسی طرح ایک ہی سمجھی جائے گی، لیکن مولانا حافظ محمد عبد اللہ صاحب روپڑیؒ اس کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: یہ جواب قابل اعتماد نہیں اور اس کے متعلق بحث (کرتے ہوئے) امام شوکانیؒ نے یہ جواب دیا ہے مگر کمزور ہے کیونکہ اس صورت میں ابو داؤد کی حدیث میں قبل دخول کی قید فضول جاتی ہے، نیز ایک حدیث جب مختلف طرق سے مختلف الفاظ کے ساتھ مروی ہو تو وہ ایک ہی ہوتی ہے ان سب الفاظ کو ملا کر مطلب لیا جائیگا الخ (ضمیمہ ص)

حضرت ابن عباسؓ کی اس حدیث کے اور بھی متعدد جوابات کتابوں میں منقول ہیں، لیکن ہمارا مقصد سب جوابات کا احاطہ نہیں اور نہ یہ ہمارے حیطۂ امکان میں ہے البتہ مشتے نمونہ از خروارے چھ جواب عرض کر دیئے گئے ہیں جو ہر ایک اپنے مقام پر درست اور صحیح ہو سکتا ہے، البتہ اصول حدیث کے پیش نظر چھٹا جواب ہمیں زیادہ پسند ہے کیونکہ اس میں ہر روایت اپنی جگہ صحیح رہتی ہے اور کسی روایت کی تضعیف لازم نہیں آتی اور یہی جواب بہتر اور عمدہ ہے کہ بات بھی قوی ہو جائے اور خرابی بھی لازم نہ آئے لنقول شخصے نہ ہینگ لگے نہ پھٹکڑی البتہ ایک اور ضروری بات اس حدیث کے بارے میں رہ گئی ہے وہ یہ کہ بعض حضرات نے حضرت عمرؓ کے اس فیصلہ کو کہ تین طلاقوں کو تین ہی کر دیا جائے عقوبت اور سزا پر اور بعض نے سیاست پر محمول کیا ہے، چنانچہ انہی حضرات میں مولانا ثناء اللہ صاحب امرتسریؒ (المتوفی ۱۳۶۷ھ / ۱۹۴۸ء) بھی ہیں جو یہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ کا یہ فیصلہ شرعی نہ تھا بلکہ سیاسی تھا۔ ان کی تردید کرتے ہوئے مشہور غیر مقلد عالم مولانا محمد ابراہیم صاحب میر سیالکوٹیؒ (المتوفی ۱۳۷۵ھ) لکھتے ہیں کہ:

حضرت عمرؓ کی نسبت یہ تصور دلانا کہ انہوں نے معاذ اللہ آنحضرت صلی اللہ علیہ و آلہٖ
وسلم کی سنت کو بدل ڈالا بہت بڑی جرأت ہے والعیاذ باللہ اس عبارت کو نقل کرتے وقت ہمارا
دل دہل گیا اور حیرانی ہوگئی کہ ایک شخص جو خود مسئلہ کی حقیقت نہیں سمجھا وہ خلیفہ رسول اللہؐ کی نسبت
یہ خیال رکھتا ہو کر وہ سنت کے بدلنے میں اس قدر جری تھا استغفر اللہ استغفر اللہ
اس حکم کے سیاسی سمجھنے میں سنت ٹھوکر کھائی ہے اور پیچ در پیچ غلطیوں کے سلسلہ میں پڑ گئے
ہیں یہ کہنا کہ خلیفہ کے بعد اس کے بحال رہنے یا نہ رہنے میں اختلاف ہوا امر غلط اور ایجاد
بندہ ہے محدثین کی طرف یہ بات منسوب کرنی کہ وہ اسے سیاسی حکم کہتے تھے بالکل غلط ہے
اور یہ ایجاد بندہ ہے۔ پھر آگے چل کر لکھتے ہیں جو گروہ اس حکم میں حضرت عمرؓ کی موافقت
کرتا ہے وہ یہ نہیں کہتا کہ حضرت عمرؓ کا یہ حکم محض سیاسی تھا اور نہ یہ کہتا ہے کہ وہ سیاسی حکم
اب بھی بحال رہنا چاہیئے بلکہ وہ تو اسے اس لیے مانتا ہے کہ اس کے نزدیک حضرت عمرؓ کا یہ
حکم قرآن وحدیث سے ماخوذ ہے پھر آگے لکھتے ہیں جناب نے جو یہ فرمایا ہے کہ محدثین اس
کو سیاسی حکم کہتے ہیں اس جگہ محدثین سے اگر ہم جمیع محدثین مراد لیں جو بجا ہے تو ہم دریافت
کرتے ہیں کہ حضرت امام ابوحنیفہؒ اور حضرت امام مالکؒ اور حضرت امام شافعیؒ اور حضرت امام
احمدؒ اور ان کے مثل دیگر ائمہ حدیث جن کے اسماء گرامی لکھنے میں خوف طوالت ہے محدثین
کی فہرست میں شامل ہیں یا نہیں؟ اگر شامل ہیں تو یہ بات "گفتہ" تو درست نہ ہوئی کہ محدثین
اس کو سیاسی حکم کہتے ہیں کیونکہ سب ائمہ مذکورین صورت زیر سوال میں تین طلاق پڑنے کے
قائل ہیں اور وہ اس کے دلائل شرعیہ بیان کرتے ہیں کیا جناب مہربانی فرما کر ان بزرگان
دین کی تصریحات بتانے کی تکلیف گوارا کریں گے جہاں انہوں نے اس حکم فاروقی کو محض
ایک سیاسی حکم قرار دیا ہو اور مذہبی نہ سمجھا ہو اور پھر اسے بحال رکھا ہو۔ ہمیں بار بار اپنے قصور
علم کا اعتراف کرتے ہوئے کہنا پڑتا ہے کہ ہمیں ایسی کوئی تحریر نہ ملی جس میں یہ مذکور ہو کر
ائمہ عظامؒ نے حضرت عمرؓ کے اس حکم کو محض ایک سیاسی سمجھا اور اگر لفظ محدثین سے
جناب کی مراد بعض محدثین ہوں تو اس صورت میں ہم گذارش کریں گے کہ جناب اس

کے حوالہ کی بھی تکلیف گوارا کر کے اور ہم پر احسان کر کے ثواب دارین حاصل کریں کہ وہ کون سے محدثین ہیں جنہوں نے آپ کی طرح اسے سیاسی مداخلت فی الدین سمجھا ہو گو بقول آپکے جائز مداخلت ہو اور اگر محدثین سے آپ کی اپنی ذات گرامی اور اس زمانہ کے آپ جیسے دیگر علماء اہلحدیث مراد ہیں تو بے ادبی معاف! مجھے آپ کو یا اُن کو محدثین کہنے میں تامل ہے دورہ میں صحاح ستہ کی سطروں پر سے نظر گذار دینے سے محدث نہیں بن سکتے۔

آخر میں ہم پھر دُہراتے ہیں کہ متقدمین میں سے امام مالکؒ کا موطا پھر امام شافعیؒ کی کتاب الام پھر متاخرین میں سے شاہ ولی اللہؒ صاحبؒ کی ازالۃ الخفاء، ملاحظہ فرمایئے جن کے بعد اس وقت تک ہندوستان میں تو ایسا شخص ہوا نہیں کہ اُسے امام کہہ سکے اور دوسرے ممالک کا حال خدا جانے ان سب کتب میں حضرت عمرؓ کی موافقت دلائل شرعیہ سے کی گئی ہے انتہی (اخبار اہلحدیث ۱۵ ار نومبر ۱۹۲۹ء بحوالہ ازہار مربوعہ ص۲۲)

حضرت مولانا سیالکوٹیؒ نے حضرت عمرؓ کے اس حکم کے سیاسی ہونے کی جس شُلجھے ہوئے انداز سے تردید کی ہے اس سے زیادہ اور کیا کہا جا سکتا ہے؟ اور نواب صدیق حسن خانؒ صاحب نے بھی مختلف پینترے بدل بدل کر آخر میں اُس کو شرعی حکم کہا اور تسلیم کیا ہے (ملاحظہ ہو الجُنہ فی الاسوۃ الحسنۃ بالسنۃ ص۶۵)

الغرض حضرت عمرؓ کا یہ حکم نہ تو سزا کے طور پر تھا اور نہ سیاسی تھا بلکہ خالص اور زرا

---

[1] حافظ ابن القیمؒ اس مسئلہ پر بحث کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:۔

فلما رکب الناس الاحموقۃ (الی ان قال) اجری اللہ علی لسان الخلیفۃ الراشد والصحابۃ معہ شرعا وقدرا الزامھم بذلک وانفاذہ علیھم۔

(اعلام الموقعین جلد ۲ ص۲۷)

جب لوگوں نے حماقت کا ارتکاب شروع کر دیا۔ تو اللہ تعالیٰ نے خلیفہ راشدؓ اور ان کے ساتھ صحابہ کرامؓ کی زبانوں پر از روئے شرع اور قدر تینوں طلاقوں کو ان پر جاری اور نافذ کر دیا۔

حافظ ابن القیمؒ کی اس عبارت سے بھی صراحت سے یہ بات ثابت ہے کہ یہ حکم شرعی تھا نہ کہ سیاسی

مذہبی اور شرعی حکم تھا اگر بالفرض اور کوئی دلیل نہ بھی ہوتی تو خود ان کا ارشاد خلیفہ راشد ہونے کی وجہ سے مضمونِ حدیث علیکم بسنتی وسنة الخلفاء الراشدین الحدیث سنت ہوتا اور پھر ان کے عہد میں حضرات صحابہ کرامؓ کا اجماع اس پر مستزاد ہے اور حضرات ائمہ اربعہؒ اور جمہور امت کا اجماع اس کے علاوہ ہے اور ظاہر قرآن کریم اور احادیث صحیحہ اس کے علاوہ ہیں جو سب سے مقدم ہیں، اس لیے یہی مسلک حق اور صواب ہیں، اسی میں خیر اور اسی میں دین و دنیا کی فلاح و کامرانی ہے اللہ تعالیٰ سب کو حق پر قائم و دائم رکھے، آمین۔

حضرت ابن عباسؓ کی اس مذکور حدیث کے جو جوابات ہم نے عرض کیے ہیں وہ اپنی دانست کے مطابق ہیں عُمدۃ الاثاث طبع اول کے وقت فتاویٰ ثنائیہ ہمارے پیش نظر نہ تھا اس کے بعد دستیاب ہوا ہے اس میں حضرت ابن عباسؓ کی اسی روایت کے بارے میں خاصی علمی بحث ہے جو مشہور غیر مقلد اور مدرس عالم مولانا ابو سعید شرف الدین دہلویؒ نے کی ہے ہم لبقیہ حروف اس کو یہاں نقل کرتے ہیں قارئین کرام سے استدعا ہے کہ وہ بغور اسکو پڑھیں

شرفیہ

قول مجیب مرحوم کہ محدثین کے نزدیک ایک مجلس میں دی ہوئی تین طلاقیں ایک طلاق رجعی کا حکم رکھتی ہیں۔ بحدیث ابن عباسؓ کان الطلاق علیٰ عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکرؓ وسنتین من خلافة عمرؓ طلاق الثلاث واحدة (مسلم) اس استدلال میں بچند وجوہ کلام ہے اوّل۔ یہ کہ اس میں مجلسِ واحد کا ذکر ہی نہیں عام اس سے کہ مجلس ایک ہو یا تین بلکہ اطہار ثلاثہ ہوں یا نہ اور جس روایت مسند احمد میں مجلسِ واحد کا ذکر ہے وہ صحیح نہیں اس کی سند بروایتِ عکرمہ عن عمران بن حصین ہے (اصل سند میں داؤد بن حصین عن عکرمہ ہے) جس کو محدثین حافظ ابن حجرؒ وغیرہ نے لکھا ہے کہ ایسی روایت خصوصاً صحیح نہیں ہوتی ملاحظہ ہو تقریب التہذیب وغیرہ دوم۔ یہ کہ محدثین نے اس میں طویل کلام کیا ہے جس کی تفصیل شرح مسلم امام نوویؒ اور فتح الباری وغیرہ میں ہے خصوصاً میری کتاب الطلاق ملاحظہ ہو۔ سوم۔ یہ کہ اس میں یہ تفصیل نہیں کہ یہ تین طلاق والے مقدمات

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور شیخین رضی اللہ عنہما کے سامنے پیش ہو کر فیصلہ ہوتا تھا اور یہ کسی روایت میں
نہیں ہے وَاِذْ لَیْسَ فَلَیْسَ چہارم۔ یہ کہ حدیث صحیح مسلم کی صحیح ہے جیسے دوسری حدیث
صحیح مسلم کی جابرؓ بن عبداللہؓ صحابی سے ہے قال عطاءؒ قدم جابرؓ بن عبداللہؓ معتمرا
فجئناه فی منزله فسأله القوم عن اشیاء ثم ذکروا المتعة فقال نعم
استمتعنا علی عهد رسول الله صلی الله علیه وسلم وابی بکرؓ وعمرؓ
انتهی وفی روایة اخرای بعده ثم نهانا عمرؓ فلم نعد لهما ای متعة
النساء ومتعة الحج (صحیح مسلم مع شرح نووی ج ۱ ص ۴۵۱ باب نکاح المتعة۔ پس جو
جواب اس جابرؓ کی متعۃ النساء کے جواز و عدم کا جواب ہے وہی حدیث ابن عباسؓ کا
ہے اگر یہ جائز ہے تو پھر متعۃ النساء بھی جائز ہے ولا یقول به المحدثون۔ پنجم اس
سے ثابت ہوا کہ یہ تین طلاقیں بحکم واحد یا متعۃ النساء۔ بالا بالا لوگ بے خبری میں کرتے
تھے جس کا علم نہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو ہوا نہ شیخینؓ کو آخر میں حضرت عمرؓ کو معلوم
ہوا تو منع کر دیا ابن عباسؓ کی اس حدیث پر محدثینؒ نے اور بھی کئی وجوہ سے کلام کیا ہے
جس کی تشریح کچھ تو امام نوویؒ نے شرح مسلم میں کی ہے اور بھی میں نے اپنی کتاب میں محدثین
سے نقل کیا ہے۔ ششم۔ محدثین کی طرف مجلس واحد میں تین طلاق کو ایک شمار کرنے
کی نسبت میں بھی کلام ہے یہ سخت مغالطہ ہے اصل بات یہ ہے کہ صحابہؓ و تابعینؒ و
تبع تابعینؒ سے لے کر سات سو سال تک سلف صالحینؒ صحابہؓ و تابعینؒ و محدثینؒ سے
تو تین طلاق کا ایک مجلس میں واحد شمار ہونا ثابت نہیں من ادعی فعلیه البیان
بالبرهان ودونه خرط القتاد ملاحظہ ہو موطا امام مالکؒ صحیح بخاری سنن ابی داؤد،
سنن النسائی۔ جامع ترمذی وسنن ابن ماجہ وشرح مسلم امام نوویؒ و فتح الباری وتفسیر ابن
کثیرؒ وتفسیر ابن جریرؒ وکتاب الاعتبار للامام الحازمیؒ فی بیان الناسخ والمنسوخ من الآثار
اس میں امام حازمیؒ نے ابن عباسؓ کی مسلم کی اس حدیث کو منسوخ بتایا ہے اور تفسیر ابن کثیرؒ
میں بھی اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ الآیۃ کے تحت ابن عباسؓ سے جو صحیح مسلم کی حدیث تین

طلاق کے ایک ہونے کا راوی ہے دوسری حدیث نقل کی ہے جو سنن ابی داؤد میں باب نسخ المراجعۃ بعد التطلیقات الثلاث بسند خود نقل کی ہے عن ابن عباسؓ ان الرجل کان اذا طلق امرأتہ فھو احق برجعتھا وان طلقھا ثلاثاً فنسخ ذلک فقال الطَّلَاقُ مَرَّتَانِ فَإِمْسَاكٌ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٌ بِإِحْسَانٍ عون المعبود ص ۲۲۵/۲ امام نسائی نے بھی اس طرح ج ۲ ص ۱۰۱ میں باب منعقد کیا ہے اور یہی حدیث لائے ہیں اور دونوں اماموں نے اس پر سکوت کیا ہے اور دونوں کے نزدیک یہ حدیث صحیح اور حجت ہے جب ہی تو لاتے ہیں اور باب منعقد کیا ہے اور ابن کثیرؒ نے بھی سند ابی داؤد و نسائی و ابن ابی حاتم و تفسیر ابن جریر و تفسیر عبد بن حمید و مستدرک حاکم و قال صحیح الاسناد والترمذی مرسلاً و مسنداً نقل کر کے کہا ہے کہ ابن جریرؒ نے ابن عباسؓ کی اس حدیث کو آیت مذکورہ کی تفسیر بنا کر اسی کو پسند کیا ہے یعنی یہ کہ پہلے جو تین طلاق کے بعد رجوع کر لیا کرتے تھے وہ اس حدیث سے منسوخ ہے پس یہ حدیث مذکور محدث ابن کثیرؒ و ابن جریرؒ دونوں کے نزدیک صحیح ہے جیسے کہ مستدرک حاکم میں صحیح الاسناد لکھا ہے اور قابل اعتماد ہے اور امام فخر الدین رازیؒ کی تحقیق بھی یہی ہے اور امام ابو بکر محمد بن موسیٰ بن عثمان حازمیؒ نے کتاب الاعتبار میں اپنی سند سے نقل کر کے لکھا ہے فاستقبل الناس الطلاق جدیداً من یومئذ من کان منھم طلق او لم یطلق حتٰی وقع الاجماع علی نسخ الحکم الاول ودل ظاھر الکتاب علی نقیضہ وجاءت السنۃ مفسرۃ للکتاب مُبیِّنۃً رفع الحکم الاول (ص ۱۸۳) اور خود علامہ ابن قیمؒ نے زاد المعاد مصری ج ۲ ص ۲۵۴ میں لکھا ہے تفسیر الصحابی حجۃ وقال الحاکم ھو عندنا مرفوع انتہی۔ اور جب مسلم کی ابن عباسؓ کی حدیث مذکور اجماع کے خلاف ہوئی تو خود شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کے قول سے بھی اس پر عمل نہ ہونا چاہئے اس لیے کہ فتاویٰ ابن تیمیہ جلد دوم ص ۳۵۹ میں ہے والخبر الواحد اذا خالف المشھور المستفیض کان شاذاً وقد یکون منسوخاً انتہی وھذا کذلک فافھم و تدبر

اور سنن ابی داؤد کی نسخ کی حدیث کی سند میں راوی علی بن حسین اور حسین بن واقد پر جو علامہ ابن قیمؒ نے اعتراض کیا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ علی بن حسین کو تقریب التہذیب میں صدوق یہم لکھا ہے وہم کے باعث ابو حاتمؒ نے اس کی تضعیف کی ہے مگر امام نسائیؒ جو بڑے متشدد ہیں انہوں نے اور اور محدثین نے کہا ہے لیس بہ بأس اور وہم سے کون بشر خالی ہے لہذا یہ کوئی جرح نہیں راوی معتبر ہے خصوصاً جب کہ محدثین بکرین نے حدیث کو صحیح تسلیم کیا ہے اور حسین بن واقد کو تقریب میں ثقۃ لہ اوہام لکھا ہے اور یہ راوی رواۃ صحیح مسلم سے ہے اور یحییٰؒ بن معینؒ وغیرہ محدثین نے اس کو ثقہ بتایا ہے ملاحظہ ہو میزان الاعتدال باقی رجال دونوں کے ثقات ہیں لہذا یہ حدیث حسن صحیح ہے قابل عمل و حجت ہے اور خود راوی ابن عباسؓ کا فتویٰ بھی اس کی صحت کا مؤید ہے ملاحظہ ہو مؤطا امام مالکؒ وغیرہ اور یہ لغو اعتراض کہ یہ ابن عباسؓ کا سہو ہے تو اس کا جواب ہے کہ اگر ابن عباسؓ کو سہو ہو گیا تھا تو پھر ان کی مسلم کی حدیث میں بھی سہو ہے فلا حجۃ فیہ اور امام رازیؒ نے تفسیر کبیر میں آیت مذکورہ کی تفسیر میں بحث کر کے جو اپنی تحقیق لکھی ہے وہ یہ ہے کہ آیت اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ سے پہلے آیت وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِاَنْفُسِهِنَّ ثَلٰثَةَ قُرُوْءٍ الٰی قولہ وَبُعُوْلَتُهُنَّ اَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ فِیْ ذٰلِكَ اِنْ اَرَادُوْا اِصْلَاحًا الآیۃ ہے اس کے بعد ہے اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ الآیۃ اس سے ثابت ہوا کہ پہلی آیت مجمل مفتقر اِلَی المبین یا کالعام مفتقر الی المخصص تھی کہ بُعُوْل مطلقین (طلاق دہندہ خاوندوں) کو بعد طلاق حق استرداد یعنی رجوع ثابت تھا عام اس سے کہ ایک طلاق کے بعد ہو یا دو کے یا تین کے پس آیت اَلطَّلَاقُ مَرَّتَانِ نے واضح کر دیا کہ مُطَلِّقْ کو رجوع ایک یا دو طلاق کے بعد ہے اس کے بعد نہیں پھر آگے جامع ترمذی کی حدیث سے منع ثابت کیا ہے اور بعض اصحاب تفسیر کبیر سے اپنے مطابق قول کے بعد ھذا ھو الاقیس الخ کو دیکھ کر بہت خوش ہوتے ہیں اور یہ نہیں سوچتے کہ اس قول کو امام صاحبؒ نے دوسرے سے نقل کر کے اس کا رد کیا ہے ملاحظہ ہو ج ۲ ص ۲۴۸ اور وجوہ

کلام میں سے وجہ ہفتم یہ ہے کہ محدثین نے مسلم کی حدیث مذکور کو شاذ بھی بتایا ہے ہشتم یہ کہ اس میں اضطراب بھی بتایا ہے تفصیل شرح صحیح مسلم نووی فتح الباری وغیرہ مطولات میں ہے۔ نہم یہ کہ ابن عباسؓ کی مسلم کی حدیث مذکور مرفوع نہیں یہ بعض صحابہؓ کا فعل ہے جس کو نسخ کا علم نہ تھا کما فی الوجہ الثالث والرابع وہشتم یہ کہ مسلم کی یہ حدیث امام حازمیؒ و تفسیر ابن جریرؒ و ابن کثیرؒ وغیرہ کی تحقیق سے ثابت ہے کہ یہ حدیث بظاہر کتاب و سنت صحیحہ و اجماع صحابہؓ وغیرہ ائمہ محدثینؒ کے خلاف ہے لہذا حجت نہیں۔

اصل بات یہ ہے کہ مجیب مرحوم نے جو لکھا ہے کہ تین طلاقِ مجلسِ واحد کی محدثین کے نزدیک ایک کے حکم میں ہیں یہ مسلک صحابہؓ تابعینؒ و تبع تابعینؒ وغیرہ ائمہ محدثین متقدمین کا نہیں ہے یہ مسلک سات سو سال کے بعد کے محدثین کا ہے۔ جو شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ کے فتوٰی کے پابند اور ان کے معتقد ہیں یہ فتوٰی شیخ الاسلام نے ساتویں صدی کے آخر یا اوائل آٹھویں میں دیا تھا تو اس وقت کے علماء اسلام نے ان کی سخت مخالفت کی تھی نواب صدیق حسن خان مرحوم نے اتحاف النبلاء میں جہاں شیخ الاسلام کے متفردات مسائل لکھے ہیں اس فہرست میں طلاق ثلاثہ کا مسئلہ بھی لکھا ہے کہ جب شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ نے تین طلاق کے ایک مجلس میں ایک طلاق ہونے کا فتوٰی دیا تو بہت شور ہوا شیخ الاسلامؒ اور ان کے شاگرد ابن قیمؒ پر مصائب برپا ہوئے ان کو اونٹ پر سوار کر کے دِرّے مار مار کر شہر میں پھرا کر توہین کی گئی قید کئے گئے اس لیے کہ اُس وقت یہ مسئلہ علامت روافض کی تھی صـ۳۱۸۔ اور سبل السلام شرح بلوغ المرام مطبع فاروقی دہلی صـ $\frac{۹۸}{۲}$ جـ اور التاج المکلل مصنفہ نواب صدیق حسن خان صاحب صـ۲۸۶ میں ہے کہ امام شمس الدین ذہبیؒ باوجود شیخ الاسلام کے شاگرد اور معتقد ہونے کے اس مسئلہ میں سخت مخالف ہیں التاج المکلل صـ۲۸۸ و صـ۲۸۹۔ ہاں تو جب کہ متاخرین علماء اہل حدیث عموماً شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ اور ان کے شاگرد ابن قیمؒ کے معتقد ہیں اس لیے وہ بیشک اس مسئلہ میں شیخ الاسلام سے متفق ہیں اور وہ اسی کو محدثین کا مسلک بتاتے ہیں اور مشہور کر دیا گیا ہے کہ یہ مذہب محدثین

کلہ ہے اور اس کا خلاف مذہب حنفیہ کا ہے اس لیے ہمارے اصحاب و نیز اس کو تسلیم کر لیتے ہیں اور اس کے خلاف کو رد کر دیتے ہیں حالانکہ یہ فتویٰ یا مذہب ساتویں صدی ہجری میں وجود میں آیا ہے اور ائمہ اربعہؒ کی تقلید چوتھی صدی ہجری میں رائج ہوئی اس کی مثال ایسی ہے جیسے بریلوی لوگوں نے قبضہ غاصبانہ کر کے اپنے آپ کو اہل السنت والجماعت مشہور کر رکھا ہے اوروں کو خارج۔ یا جیسے مولوی مودودی کی جماعت نے اپنے آپ کو جماعت اسلامی مشہور کر دیا ہے باوجودیکہ ان کا اسلام بھی خود ساختہ ہے جو چودھویں صدی ہجری میں بنا گیا ولعل فیہ کفایۃ لمن لہٗ درایۃ واللّٰہ یھدی من یشاء الیٰ صراط مستقیم یستنبئونک أحق ھو قل إی وربی إنہ لحق (ابوسعید شرف الدین دہلوی) انتہی بلفظہ (فتاویٰ ثنائیہ جلد دوم ص۲۱۳ تا ص۲۲۶ مکتبہ اشاعت دینیات مومن پورہ بمبئی ص۱۱) یہ مفصل عبارت ہر خدا خوف اور منصف مزاج غیر مقلد کو ٹھنڈے دل سے بار بار پڑھنی چاہیئے۔ تاکہ ایک مجلس یا ایک کلمہ سے دی گئی تین طلاقوں کا حکم اور اس کا پس منظر اور پیش نظر سب بیک وقت سامنے آجائے اور بعض علماء کی غلطی یا ضد کو اپنا مذہب بنا کر اور روافض کا ساتھ دے کر دارین کی رسوائی میں مبتلا نہ ہوں اور عوام الناس کو بھی الجھن میں نہ ڈالیں سہ

بگہ پیدا کر اے غافل تجلی عین فطرت ہے کہ اپنی موج سے بیگانہ رہ سکتا نہیں دریا

فائدہ: بعض حضرات نے (ملاحظہ ہو فتاویٰ ثنائیہ جلد ۲ ص۵۴ وغیرہ) یہ کہا ہے کہ حضرت عمرؓ آخر میں اپنے اس فعل پر نادم ہو گئے تھے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کا یہ حکم شرعی بھی نہ تھا اور صحیح بھی نہ تھا ورنہ ندامت کا کیا مطلب؟ چنانچہ حافظ ابوبکر الاسماعیلیؒ مسند عمرؓ میں روایت بیان کرتے ہیں کہ ہم سے ابو یعلیٰؒ نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے صالح بن مالکؒ نے بیان کیا وہ فرماتے ہیں کہ ہم سے خالدؒ بن یزید بن ابی مالکؒ نے بیان کیا وہ اپنے والد سے روایت کرتے ہیں وہ حضرت عمرؓ بن الخطاب سے روایت کرتے ہیں وہ فرماتے ہیں کہ:۔

ما ندمت علیٰ شیئ ندامتی علیٰ ثلاث   مجھے کسی چیز پر ایسی ندامت نہیں ہوئی جتنی کہ

ان لا اکون حرمت الطلاق الخ — تین چیزوں پر ہوئی ہے ایک یہ ہے کہ میں

(اغاثۃ اللہفان جلد ۱ ص ۳۳۶) — طلاق کو حرام نہ کر دیا الخ

حافظ ابن القیمؒ فرماتے ہیں کہ ظاہر بات ہے کہ اس تحریم طلاق سے نہ تو طلاق رجعی مُراد ہے کیونکہ وہ تو شرعاً جائز ہے اور اس سے وہ طلاق بھی مراد نہیں جو بحالت حیض اور اُس طُہر میں دی جائے جس میں مجامعت ہوئی ہو کیونکہ ان کی تحریم پر اجماع مسلمین ہے۔ اور طلاق قبل الدخول بھی نہیں کیونکہ اس کا جواز تو نص سے ثابت ہے۔

فتعین قطعاً انہ اراد تحریم ایقاع الثلاث الخ — لہٰذا قطعی طور پر یہ ثابت ہوا کہ اس سے اکٹھی تین طلاقیں

(اغاثہ جلد ۱ ص ۳۳۶) — دینے کی تحریم مُراد ہے۔

الجواب: یہ سب قصہ نری رام کہانی ہے کیونکہ اس روایت کی سند میں خالدؒ بن یزیدؒ بن ابی مالکؒ راوی ہے اگرچہ بعض محدثین نے ان کی توثیق کی ہے لیکن جمہور محدثین اس کی تضعیف کرتے ہیں۔ امام یحیٰیؒ فرماتے ہیں کہ وہ لیس بشئ یعنی محض ہیچ ہے۔ امام نسائیؒ فرماتے ہیں کہ وہ ثقہ نہیں اور امام دارقطنیؒ فرماتے ہیں وہ ضعیف ہے۔ امام ابوداؤدؒ نے ایک روایت میں ان کو ضعیف کہا اور دوسری روایت میں منکر الحدیث فرمایا اور امام یعقوبؒ بن سفیانؒ فرماتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے اور اسی طرح محدث ابن جارودؒ، امام ساجیؒ اور حافظ عقیلیؒ نے اس کو ضعیف کہا۔ (محصلہ تہذیب التہذیب جلد ۳ ص ۱۲۷ و ص ۱۲۸)

امام ابن حبانؒ فرماتے ہیں کہ روایت کرنے میں صدوق تھا مگر۔

کان یخطئ کثیراً و فی حدیثہ — کثرت سے خطا کر جاتا تھا اور اس کی حدیث

مناکیر لا یعجبنی الاحتجاج بہ اذا — میں ثقہ راویوں کی مخالفت ہوتی تھی مجھے پسند

انفرد بہ عن ابیہ الخ — نہیں کہ جب وہ اکیلا اپنے باپ سے روایت کرے تو

(تہذیب التہذیب جلد ۳ ص ۱۲۷) — میں اس سے احتجاج کروں۔

اور امام الجرح والتعدیل یحیٰی بن معینؒ فرماتے ہیں کہ دو کتابیں ایسی ہیں جن کو دفن کرنا زیادہ مناسب ہے ایک تو عراق میں ہے جو ابن الکلبی کی تفسیر ہے جس میں ابو صالح عن

ابن عیاش کے طریق سے روایت کرتے ہیں اور دوسری علاقہ شام میں ہے پھر فرماتے ہیں کہ

واما الذی بالشام فکتاب الدیات لخالد بن یزید بن ابی مالك لم یرض ان یکذب علی ابیہ حتی کذب علی اصحاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اھ (تہذیب التہذیب جلد ۲ ص۱۲۷)

بہرحال جو شام میں ہے تو وہ خالد بن یزید بن ابی مالک کی کتاب الدیات ہے وہ صرف اسی بات پر راضی نہ ہوا کہ اپنے باپ ہی پر جھوٹ باندھتا حتی کہ اس نے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کے صحابہؓ پر بھی کذب بیانی شروع کر دی

اور اس مذکورہ روایت میں بھی انہوں نے بظاہر حضرت عمرؓ پر جھوٹ باندھا ہے صد تعجب اور ہزار افسوس ہے حافظ ابن القیمؒ جیسے صاحب بصیرت عالم پر کہ وہ ایسے راوی کی روایت سے حضرت عمرؓ کی اس مسئلہ میں ندامت ثابت کر رہے ہیں اور لطف یہ کہ روایت بھی بڑی ہی مجمل ہے جس میں ایک طلاق یا تین کا کوئی ذکر ہی نہیں مگر حافظ ابن القیمؒ کے نزدیک یہ مراد قطعی ہے فوا اسفا۔ یہ یاد رہے کہ طلاق کی سینکڑوں صورتیں ہو سکتی ہیں جن کا جواز یا عدم جواز سے تعلق ہو سکتا ہے۔ پھر کیا ضروری ہے کہ یہی مجمل صورت متعین ہو اور وہ بھی قطعی طور پر غرضیکہ نہ تو یہ روایت صحیح ہے اور نہ اس کا مطلب صریح ہے محض تنکوں کے سہارے یہ بحر بیکراں طے نہیں ہو سکتا۔

دوسری دلیل :-

حضرت رکانہؓ نے اپنی بیوی کو طلاق دے دی تھی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ اے رکانہؓ تم رجوع کر لو۔ انہوں نے کہا کہ حضرت! میں نے تو بیوی کو تین طلاقیں دی ہیں، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں جانتا ہوں تم رجوع کر لو۔ (ابوداؤد جلد ۱ ص۲۹۸ وسنن الکبریٰ جلد ۷ ص۳۳۹)

اس روایت سے ثابت ہوا کہ تین طلاقوں کے بعد بھی رجوع ثابت ہے اور یہ جبھی ہو سکتا ہے کہ تین طلاقیں بیک وقت واقع نہ ہوں ورنہ رجوع کا کیا معنیٰ؟

الجواب :- اس سے تین طلاقوں کے عدم وقوع پر استدلال صحیح نہیں ہے اولاً اس لیے

کہ اس کی سند میں بعض بنی ابی رافع موجود ہیں جو مجہول ہیں چنانچہ امام نوویؒ فرماتے ہیں کہ رکانہؓ کی وہ حدیث جس میں آتا ہے کہ انہوں نے تین طلاقیں دی تھیں وہ حدیث ضعیف ہے۔ کیونکہ اس میں مجہول راوی موجود ہیں (شرح مسلم جلد ۱ ص۴۷۸)

اور علامہ ابن حزمؒ فرماتے ہیں کہ بعض بنی ابی رافع مجہول ہیں اور مجہول سند سے حجت قائم نہیں ہو سکتی (محلی جلد ۱۰ ص۱۹۸) لہٰذا اس روایت کی سند ایسی نہیں کہ اس سے استدلال کیا جا سکے اور خصوصاً حلال و حرام کے مسئلہ میں اور وہ بھی قرآن و حدیث اور جمہور امت کے اجماع کے مقابلہ میں حضرت مولانا خلیل احمد صاحب سہارنپوریؒ (المتوفی ۱۳۴۶ھ) فرماتے ہیں کہ مستدرک میں بعض بنی ابی رافع کی تعیین بھی آئی ہے کہ وہ محمد بن عبید اللہ بن ابی رافع تھے (بذل المجہود جلد ۳ ص۶۹) لیکن یہ نہایت ہی ضعیف اور کمزور راوی ہے۔ علامہ ذہبیؒ لکھتے ہیں کہ امام بخاریؒ اس کو منکر الحدیث اور امام ابن معینؒ لیس بشئ اور امام ابو حاتمؒ اس کو ضعیف الحدیث اور منکر الحدیث جداً کہتے ہیں۔ امام دارقطنیؒ فرماتے ہیں کہ وہ متروک ہے علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ محدثین اس کی تضعیف کرتے ہیں کہ وہ نہایت ہی ضعیف اور کمزور راوی ہے (میزان جلد ۳ ص۹۷ و تہذیب التہذیب جلد ۹ ص۳۲۱)

اور محدث ابن عدیؒ اس کو کوفہ کے شیعہ میں بیان کرتے ہیں (تہذیب التہذیب جلد ۹ ص۳۲۱) جن کا مذہب پہلے بیان ہو چکا ہے کہ وہ تین طلاقوں کو ایک ہی تصور کرتے ہیں۔ اور ایک اور روایت میں بھی شیعہ راویوں نے گڑبڑ کی ہے چنانچہ امام دارقطنیؒ فرماتے ہیں کہ جن راویوں نے یہ بیان کیا ہے کہ حضرت عبد اللہؓ بن عمرؓ نے بحالت حیض اپنی بیوی کو تین طلاقیں دی تھیں وہ سب کے سب شیعہ ہیں صحیح روایت یہ ہے کہ انہوں نے صرف ایک ہی طلاق دی تھی۔ (سنن دارقطنی جلد ۲ ص۴۲۷) اور امام بخاریؒ فرماتے ہیں کہ جس راوی کے بارے میں منکر الحدیث کہوں تو اس سے روایت کرنا جائز نہیں (حصہ میزان الاعتدال جلد ۱ ص۵ طبقات سبکی جلد ۲ ص۹ و تدریب الراوی ص۲۳۵) گویا امام بخاریؒ کی تحقیق کے رو سے اس روایت کا بیان کرنا ہی جائز نہیں ہے۔

وثانیاً۔ حضرت رکانہؓ کی صحیح روایت میں بجائے تین طلاق کے بتہ کا لفظ ہے۔ چنانچہ امام ابو داؤدؒ فرماتے ہیں کہ۔

هذا اصح من حديث ابن جريج ان ركانۃؓ طلق امرأتہ ثلاثا لانهم اهل بيتہ وهم اعلم بہ الخ (جلد ا ص۳۱۰ وكذا فی سنن الكبریٰ جلد ۷ ص۳۳۹)

حضرت رُکانہؓ کی یہ روایت (جس میں بَتّہ کا لفظ موجود ہے) ابن جریجؒ کی روایت سے زیادہ صحیح ہے جس میں آتا ہے کہ انہوں نے تین طلاقیں دی تھیں کیونکہ بَتّہ والی حدیث ان کے گھر والے بیان کرتے ہیں اور وہ اس کو زیادہ جانتے ہیں۔

اور قاضی شوکانیؒ لکھتے ہیں کہ

واثبت ما روی فی قصۃ رکانۃؓ انہ طلقها البتۃ لا ثلاثا الخ (نیل الاوطار جلد ۶ ص۲۴۶)

حضرت رُکانہؓ کے واقعہ میں ثابت اور صحیح روایت یہ ہے کہ انہوں نے بتّہ طلاق دی تھی نہ کہ تین۔

امام نوویؒ کی عبارت سے معلوم ہوتا ہے کہ بعض رواۃ نے لفظ بتّہ کو تین سمجھ کر ثلاثاً کا لفظ اپنی غلط سمجھ کے مطابق کہہ دیا ہے۔ (مسلم جلد ا ص۴۷۸)

الغرض اس روایت سے تین طلاقوں کا اثبات اور پھر تین کو ایک قرار دینا اور پھر خاوند کو رجوع کا حق دلوانا ظُلُمَاتٌ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ کا مصداق ہے اور حلال وحرام کے بنیادی مسئلہ میں ایسی ضعیف و کمزور اور مجمل روایتوں پر اعتماد بھی کب جائز ہے؟ اور پھر وہ بھی صحیح اور صریح روایات اور اجماع امت کے مقابلہ میں۔

تیسری دلیل

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ حضرت رُکانہؓ نے اپنی بیوی کو ایک ہی مجلس میں تین طلاقیں دے دی تھیں جس پر وہ بہت ہی دلگیر اور پشیمان ہوئے، آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلّم نے فرمایا کہ تم نے کس طرح طلاق دی ہے؟ انہوں نے کہا کہ میں نے ایک مجلس میں تین طلاقیں دی ہیں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلّم نے فرمایا کہ تم رجوع کر لو الخ (مسند احمد جلد ا ص۲۶۵ و سنن الکبریٰ جلد ۷ ص۳۳۹) قاضی شوکانیؒ فرماتے ہیں کہ اسکی تخریج امام احمدؒ اور ابو یعلیٰؒ نے کی ہے اور امام ابو یعلیٰؒ نے اس کی تصحیح کی ہے (نیل ج۶ ص۲۴۶)

جواب:۔ یہ روایت بھی قابل احتجاج نہیں ہے اولاً اس لیے کہ اس کی سند میں محمد بن اسحاق واقع ہے، امام نسائیؒ فرماتے ہیں کہ وہ قوی نہیں (ضعفاء صغیر للنسائی ص۵۲) امام ابوحاتمؒ فرماتے ہیں کہ وہ ضعیف ہے (کتاب العلل جلد ۱ ص۴۲۳) امام دارقطنیؒ فرماتے ہیں کہ وہ قابل احتجاج نہیں محدث سلیمان تیمیؒ فرماتے ہیں کہ وہ کذاب تھا، امام ہشام بن عروہؒ کہتے ہیں کہ وہ کذاب تھا امام یحییٰ بن سعید القطانؒ فرماتے ہیں کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ وہ کذاب ہے (میزان ج۳ ص۲۱) امام مالکؒ فرماتے ہیں کہ وہ دجالوں میں سے ایک دجال تھا (تہذیب التہذیب جلد ۹ ص۴۱ و تاریخ بغداد جلد ۱ ص۲۲۳) اور امام مالکؒ نے اس کو کذاب بھی فرمایا ہے (تاریخ بغداد جلد ۱ ص۲۲۳) امام خطیب بغدادیؒ فرماتے ہیں کہ ابن اسحاقؒ کے بارے میں امام مالکؒ کا کلام مشہور ہے اور حدیث کا علم رکھنے والوں میں سے کسی پر مخفی نہیں ہے (تاریخ بغداد جلد ۱ ص۲۲۴) علامہ ذہبیؒ فرماتے ہیں کہ حلال و حرام کے بارے میں اس سے احتجاج صحیح نہیں ہے۔ (تذکرۃ الحفاظ جلد ۱ ص۱۶۳) اور حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ محمد بن اسحاقؒ سے جب کہ وہ متفرد ہو احکام کے بارے میں احتجاج نہیں کیا جا سکتا چہ جائیکہ جب وہ اپنے سے ثبت اور ثقہ راویوں کی مخالفت کرتا ہو (محصلہ الدرایہ ص۲۹۳)۔ نواب صدیق حسن خانؒ ایک سند کی تحقیق میں جس میں محمد بن اسحاق آتا ہے لکھتے ہیں۔

در سندش نیز ہماں محمد بن اسحاق است و محمد بن اسحاق حجت نیست۔ دلیل الطالب ص۲۳۹) حافظ ابن رشدؒ فرماتے ہیں کہ ابن اسحاقؒ کی یہ روایت وہم پر مبنی ہے کیونکہ ثقہ راوی یوں روایت کرتے ہیں کہ حضرت رکانہؓ نے اپنی بیوی کو بتہ طلاق دی تھی نہ کہ تین (بدایۃ المجتہد جلد ۲ ص۶۱)

وثانیاً اگر تنہا محمد بن اسحاقؒ ہی اس سند کا راوی ہوتا تو اس کے ضعیف اور ناقابل احتجاج ہونے کے لیے یہی کافی تھا مگر غضب تو یہ ہے کہ اس سند میں داؤد بن حصین بھی ہے جو منکر سے روایت کرتا ہے امام ابوزرعہؒ فرماتے ہیں کہ وہ ضعیف تھا۔ امام سفیان بن عیینہؒ فرماتے ہیں کہ ہم اس کی حدیث سے گریز کیا کرتے تھے۔ محدث عباس دوریؒ کہتے

ہیں کہ وہ میرے نزدیک ضعیف ہے (میزان جلد ۱ ص ۳۱۷) امام ابوحاتمؒ کہتے ہیں کہ وہ قوی نہ تھا امام ساجیؒ فرماتے ہیں کہ وہ منکر الحدیث تھا، محدث جوزقانیؒ کہتے ہیں کہ محدثین ان کی حدیث کو قابلِ تعریف نہیں سمجھتے تھے (تہذیب التہذیب جلد ۳ ص ۱۸۱) اور امام علیؒ بن المدینیؒ اور امام ابوداؤدؒ فرماتے ہیں کہ داؤدؒ بن حصینؒ کی روایت عکرمہ سے منکر ہوتی ہے۔ (میزان جلد ۱ ص ۳۱۷) اور یہ روایت بھی عکرمہؒ سے ہے۔ حافظ ابن حجرؒ ان سے متعلق یہ فیصلہ دیتے ہیں کہ ثقۃ الّا فی عکرمۃ (تقریب ص ۱۱۶) کہ وہ ثقہ ہے مگر عکرمہؒ کی روایت میں ثقہ نہیں ہے۔ اسی لیے امام بیہقیؒ فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے حجت قائم نہیں ہو سکتی (سنن الکبریٰ جلد ۷ ص ۳۳۹)۔ حافظ ابن حجرؒ فرماتے ہیں کہ یہ حدیث معلول ہے (تلخیص الحبیر ص ۳۱۹) علامہ ذہبیؒ اس روایت کو داؤدؒ بن حصینؒ کے مناکیر میں شمار کرتے ہیں (میزان جلد ۱ ص ۳۱۷) مولانا شمس الحق صاحب عظیم آبادیؒ لکھتے ہیں کہ حافظ ابن القیمؒ نے اس حدیث کو حسن کہا ہے (تعلیق المغنی جلد ۲ ص ۴۴۶) لیکن مولانا حافظ محمد عبداللہ صاحب روپڑیؒ فرماتے ہیں کہ، مگر ابن قیمؒ کا یہ کہنا ٹھیک نہیں کیونکہ یہ بات ظاہر ہے کہ اسناد کے حسن ہونے سے حدیث اس وقت حسن ہو سکتی ہے جب حدیث میں کوئی اور عیب نہ ہو اور یہاں اور عیب موجود ہے۔ چنانچہ حافظ ابن حجرؒ نے اس کو معلول کہا ہے۔ خاص کر جب امام احمدؒ کا فتویٰ بھی اس کے خلاف ہے تو پھر معلولیت کا شبہ اور پختہ ہو جاتا ہے انتہیٰ (ضمیمہ ص ۱۶)

یہ ہیں وہ روایات جن سے زمانۂ حال کے غیر مقلدین حضرات قرآن و حدیث اور جمہور امت کے اجماع کے مقابلہ میں حرام کو حلال کرنے کا ادھار کھائے بیٹھے ہیں اور مناظرہ پہ مناظرہ کا چیلنج دیئے جاتے ہیں اور خم ٹھونک کر مکابرہ اور مجادلہ کرتے ہیں۔ فوا اسفا۔

الحاصل تین طلاقوں کو ایک قرار دینا اور غیر مدخول بہا کی متفرق طور پر دی گئی تین طلاقوں پر ہر مطلقہ کا حکم چسپاں کرنا نہ روایۃً ثابت ہے اور نہ درایۃً بلکہ یہ نری غلط فہمی اور وہم کا نتیجہ ہے جیسا کہ پہلے بحث گذر چکی ہے اور ایسی غلطی پہلے لوگوں کو بھی ہو جایا کرتی تھی مگر وہ با انصاف اور دیانت دار لوگ تھے اس لیے وہ غلطی پہ آگاہ ہونے پہ اس کو چھوڑ دیتے تھے،

مگر آج تعصب اور ضد کو چھوڑنا پسند نہیں کیا جاتا۔ اِلّا ماشاء اللہ تعالیٰ حضرت محمد بن سیرینؒ فرماتے ہیں کہ مجھے بعض ایسے راویوں نے جن پر مجھے اعتماد اور بھروسہ تھا یہ حدیث سنائی کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنی بیوی کو بحالت حیض تین طلاقیں دیدی تھیں اور پھر آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے انہیں رجوع کرنے کا حکم دیا تھا میں بیس سال تک اسی غلط فہمی کا شکار رہا لیکن بعد کو مجھے ابو غلاب یونسؒ بن جبیرؒ نے جو نہایت ثقہ اور ثبت راوی تھے یہ روایت سنائی کہ حضرت عبداللہ بن عمرؓ نے اپنی بیوی کو ایک طلاق دی تھی نہ کہ تین اور تین کی نسبت ان کی طرف غلط ہے (محصلہ مسلم جلد ا صـ۴۷۷ وسنن الکبریٰ صـ۳۳۳) اس قسم کی غلط فہمی کا واقع ہو جانا کوئی مستبعد امر نہیں ہے مگر دلائل کے بعد اس پر جمود خالص تعصب ہے۔ اللہ تعالیٰ تمام اہل اسلام کو اس سے محفوظ و مصون رکھے آمین۔

چوتھی دلیل

جو حضرات تین طلاقوں کو ایک کر دکھانے کے درپے ہیں، ان کا آخری حربہ یہ ہے کہ تین طلاقوں کو ایک کہنے والے بعض علماء حنفیہ بھی ہیں اگر یہ بات دلائل کے لحاظ سے قوی نہ ہوتی تو وہ ہرگز ایسا نہ کہتے، اور مثال کے طور پر حضرت مولانا عبدالحی صاحب لکھنویؒ (المتوفی ۱۳۰۴ھ) کا نام گرامی پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ مولانا نے اپنے فتاویٰ میں تین طلاقوں کو ایک قرار دیا اور اس کے متعلق فتویٰ صادر فرمایا ہے۔ لہٰذا تین طلاقوں کا ایک ہونا قوی اور حق مسلک قرار پایا اور اس پر عمل کرنا حدیث وفقہ دونوں پر عمل کرنا ہوا۔

(ملاحظہ ہو فتاویٰ ثنائیہ جلد ۲ صـ۵۲ وغیرہ)

جواب: حضرت مولانا عبدالحی صاحبؒ کے جس فتویٰ کا حوالہ دیا جاتا ہے وہ ان کے مجموعہ فتاویٰ جلد ا صـ۴۸۴ و صـ۴۸۵ میں موجود ہے (اور یہ استفتاء ماہ جمادی الاولیٰ ۱۲۹۰ھ) کا ہے مرسلہ مولوی محمد عثمان مدراسی خطیب وپیش امام جامع مسجد بھوسادول) اور دو پلی ہے۔ استفتاء کیا فرماتے ہیں علماء دین اس مسئلہ میں کہ زید نے اپنی عورت کو حالت غضب میں کہا کہ میں نے طلاق دیا میں نے طلاق دیا میں نے طلاق دیا پس اس تین بار

کہنے سے تین طلاق واقع ہوں گی یا نہیں ؟ اور اگر حنفی مذہب میں واقع ہوں اور شافعی
میں مثلاً واقع نہ ہوں تو حنفی کو شافعی مذہب پر اس صورت خاص میں عمل کرنے کی رخصت
دی جاوے گی یا نہیں ؟ **الجواب** :۔ ہوالمصوب اِس صورت میں حنفیہ کے نزدیک تین
طلاقیں واقع ہوں گی اور بغیر تحلیل کے نکاح نہ درست ہو گا مگر بوقت ضرورت کہ اُس
عورت کا علیحدہ ہونا اس سے دشوار ہو اور احتمال مفاسد زائدہ کا ہو تقلید کسی اور امام کی اگر کریگا
تو کچھ مضائقہ نہ ہو گا نظیر اس کی مسئلہ نکاح زوجۂ مفقود و عدت ممتدۃ الطہر موجود ہے کہ
حنفیہ عند الضرورۃ قول امام مالکؒ پر عمل کرلے کو درست کہتے ہیں. چنانچہ ردمحتار میں مفصلاً
مذکور ہے لیکن اولیٰ یہ ہے کہ وہ شخص کسی عالم شافعی سے استفسار کرکے اس کے فتوے پر
عمل کرے۔ واللہ اعلم حررہ محمد عبدالحی عفی عنہ؛ مگر اس سے
استدلال باطل ہے، اوّلاً اِس لیے کہ یہ مسئلہ ظاہر قرآن اور حدیث سے مؤید اور مدلل ہونے
کے علاوہ جمہور امت کے اجماع اور ائمہ اربعہؒ کے اتفاق سے ثابت ہے کہ تین طلاقیں
تین ہی ہوتی ہیں نہ تو اس میں امام مالکؒ کا کوئی اختلاف ہے اور نہ امام شافعیؒ کا اور نہ اُن
کے معتمد اور مستند مقلدین علماء میں سے کسی کا. پھر اس مسئلہ کے بارے یہ کہنا کہ وہ شخص کسی
عالم شافعی سے استفسار کرکے اس کے فتویٰ پر عمل کرے محض ہوائی قلعہ ہے اور یہ حضرت
مولانا لکھنویؒ کا نرا وہم اور سرعت قلم کا نتیجہ ہے جس کی دلائل اور براہین کے مقابلہ میں کوئی
حیثیت نہیں ہے اور نہ فقہاء احناف کے جم غفیر کے محقق اور مفتیٰ بہ قول کے سامنے اس
کی کوئی وقعت ہے اور ظاہر امر ہے کہ حلال وحرام کے کسی مسئلہ کی بنیاد کسی عالم اور مفتی
کی لغزش قلم اور وہم پر نہیں رکھی جاسکتی بلکہ دلائل اور براہین پر ہی رکھی جاسکتی ہے اور
پھر یہ بھی احتمال ہے کہ یہ مہمل فتویٰ الحاقی ہو جس کے الفاظ ہی اس کے غیر ذمہ دارانہ ہونے
کا بیّن ثبوت ہے وثانیاً اگر یہ فتویٰ خود مولانا مرحوم کا اپنا بھی ہو تو یہ خود ان کے اپنے
فتویٰ سے جو اس کے بعد کا ہے مردود اور باطل ہو جاتا ہے جس میں دلائل کے ساتھ
انہوں نے بحث کی ہے اور یہ بعد کا فتویٰ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۱ھ کا ہے اور جس میں مستفتی

ایک شخص نے نہیں بلکہ خاصی جماعت ہے ہم اس استفتاء اور اس کے جواب کو بعینہٖ نقل کرتے ہیں غور وفکر سے ملاحظہ فرمائیں۔

استفتاء

ہم سب جماعت مسلمین سکنہ معسکر بنگلور بخدمت عالی جناب خیر وبرکت مآب جامع الکمالات واقف الاحادیث والآیات علامۂ نبیل محدث جلیل امام المسلمین مقدم المومنین صاحب الدلیل القوی سالک الطریق المستوی قامع الاعتساف محب الانصاف مولانا ومولیٰ الاحناف حضرت ابوالحسنات الحاج المولوی الحافظ المفتی الواعظ الشیخ محمد عبدالحی الکھنوی دام بالفیض الصوری والمعنوی کے بصد عجز ونیاز عرض پرداز ہیں کہ اس مسئلہ میں ہم سبھوں کا جناب عالی کے فتوٰی پر فیصلہ ٹھہرا ہے اور یہاں کے علماء نے حضور کی تحریر پر اتفاق کیا ہے وہ یہ ہے کہ زید نے بیوی کو ایک مجلس میں تین مرتبہ کہدیا کہ تجھ پر طلاق ہے طلاق ہے طلاق ہے لیکن اُس نے غصے میں بلانیت ایقاع طلاق ثلاثہ اور بدوں سمجھے معنی اور حکم اس الفاظ کے کہا ہے پس اس صورت میں طلاق ثلاثہ واقع ہوگی یا نہیں یہاں دو جماعتیں ہوگئی ہیں ایک جماعت کہتی ہے کہ مطابق حکم ظاہر احادیث کے واقع نہ ہوں گی اور ایک جماعت کہتی ہے کہ موافق تحقیق فقہائے محدثین کے واقع ہوگی پس آپ فرمادیں کہ اس بارے میں چاروں مذاہب کا کیا اختلاف ہے یا اس کے واقع ہونے پر مجتہدین اربعہ کا اتفاق ہے اور اس پر حدیث سے کیا سند ہے اور نہ واقع ہونے پر کون سی حدیث دلالت کرتی ہے اور پھر اس حدیث میں کیا علت تھی اور کون سی حدیث اس کے معارض ہوئی جو اہل مذہب نے چھوڑ دیا فقہ اور حدیث سے سب کے دلائل مع جرح وتعدیل روایات حدیث طرفین کے تحریر کیجئے اور جو امر المفتیٰ بہ ہے کہدیجئے کہ بجنسہٖ چھپ کر شائع ہوگا اور آپ کو اس میں اجر ملے گا۔

الجواب ھوالمصوب:- جو شخص تین طلاق دیدے اور مقصود اُس کو دونوں مرتبہ اخیر سے تاکید نہ ہو پس اس صورت میں بمذہب جمہور صحابہؓ وتابعینؒ وائمہ اربعہؒ واکثر مجتہدینؒ و بخاریؒ وجمہور محدثینؒ تین طلاقیں واقع ہو جاویں گی البتہ بوجہ ارتکاب خلاف طریقہ شرعیہ کے

گناہ لازم ہوگا۔ موطائے امام مالکؒ میں مروی ہے۔ ان رجلاً قال لابن عباسؓ انی طلقت امرأتی مائۃ تطلیقۃ فماذا ترٰی فقال لہ ابن عباسؓ طلقت منک بثلاث وسبع وتسعین اتخذت بہا آیات اللہ ھزوا شرح معانی الآثار میں ہے عن عبد اللہؓ بن مسعود قال فی الرجل یطلق البکر ثلاثا انہا لاتحل لہ حتی تنکح زوجا غیرہ۔ موطا امام مالکؒ میں مروی ہے :۔ طلق رجل امرأتہ ثلاثا قبل ان یدخل بہا ثم بدالہ ان ینکحہا فجاء یستفتی عبد اللہؓ بن عباسؓ وابا ھریرۃؓ فی ذلک فقالا لانری ان تنکحہا الا ان تنکح زوجا غیرک قال فانما طلاقی ایاہا واحدۃ فقال ابن عباسؓ انک ارسلت ماکان لک من فضل اور ایسا ہی حکم حضرت عثمانؓ اور حضرت علیؓ سے وکیعؒ نے روایت کیا ہے اور حضرت عمرؓ کا اسی امر پر اہتمام کرنا اور تینوں طلاقوں کے وقوع کا حکم دینا اگرچہ ایک جلسہ میں ہوں صحیح مسلم وغیرہ میں مروی ہے اور یہی قول موافق ظاہر قرآن سے ہے۔ باقی وہ حدیث جو صحیح مسلم وغیرہ میں مروی ہے کان الطلاق علی عہد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم وابی بکرؓ وسنتین من خلافۃ عمرؓ طلاق الثلاث واحدۃ فقال عمرؓ ان الناس قد استعجلوا فی امر کان لہم فیہ اناۃ فلو امضیناہ علیہم پس اس کی تاویل جمہور محدثین وفقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ اوائل میں تین مرتبہ طلاق کے لفظ اگر کہتے تھے تو اس سے تاکید منظور ہوتی تھی اس وجہ سے وہ ایک ہی ہوئے کذا ذکرہ النووی وابن الہمام وغیرہما واللہ اعلم حررہ الراجی عفو ربہ القوی ابو الحسنات محمد عبد الحی تجاوز اللہ عن ذنبہ الجلی والخفی۔

(مجموعۂ فتاوی جلد ۱ ص ۲۹۳ تا ص ۲۹۵)

حضرت مولانا مرحوم کا یہ مفصل مدلل اور مبرہن فتوی بعد کا ہے اور مجمل اور غیر مدلل فتوی (جو پہلے عرض کیا جا چکا ہے) اس سے قبل کا ہے لہذا انما یؤخذ بالآخر فالآخر کے قاعدہ کے مطابق یہی آخری فتوی ان کا قابل اخذ اور معتبر ہے اور پہلا فتوی مردود ہے۔

علاوہ ازیں حضرت مولانا اپنی وفات سے تقریباً دو برس پہلے تقریباً ۱۳۰۲ھ میں یعنی اپنے پہلے فتوے کے بارہ سال بعد عمدۃ الرعایہ میں تحریر فرماتے ہیں کہ:

القول الثالث ان الثلاث تقع بالقلم سواء کانت المرأة مدخولة بها او غیر مدخولة وھو قول جمھور الصحابة والتابعین والائمة الاربعة وغیرھم من المجتھدین واتباعھم اھ

تیسرا قول یہ ہے کہ اگر کسی نے تین طلاقیں واقع کر دیں تو تینوں ہی واقع ہو جائیں گی۔ عام اس سے کہ عورت سے ہمبستری کی گئی ہو یا نہ کی ہو اور یہی جمہور صحابہ کرامؓ، تابعینؒ اور ائمہ اربعہؒ وغیرہم مجتہدین اور ان کے اتباع کا قول ہے۔

(عمدۃ الرعایۃ جلد ۲ حاشیہ شرح وقایہ)

اور مولانا مرحوم نے باحوالہ اس قول اور مسلک کا اثبات کیا ہے اور دوسرے اقوال کو نقل کرکے ان کا مدلل جواب دیا ہے۔ اس عبارت سے معلوم ہوا کہ حضرات ائمہ اربعہؒ جن میں حضرت امام شافعیؒ بھی ہیں اسی کے قائل ہیں کہ تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں اور پہلے (مردود اور مرجوح) فتوے سے معلوم ہوتا ہے کہ اس میں حضرت امام شافعیؒ کا اختلاف ہے اور اسی لیے اس فتوی میں اس کی تصریح ہے کہ مستفتی کسی عالم شافعی سے استفسار کرکے اس کے فتوے پر عمل کرے۔ جب اس مسئلہ میں حنفی اور شافعی کا سرے سے کوئی اختلاف ہی نہیں تو پھر شافعی عالم سے استفتاء کرنے کا اور اس کے فتوی پر عمل کرنے کا کیا معنی؟ الغرض یہ تمام دلائل اس فتوی کے الحاقی یا مردود و مرجوح ہونے پر دال ہیں۔

مغالطات

تین طلاقوں کو ایک قرار دینے والوں میں بزعم خود دلائل پیش کرنے میں حافظ ابن القیمؒ پیش پیش ہیں اعلام الموقعین، زاد المعاد اور اغاثۃ اللھفان وغیرہ میں انہوں نے صفحات کے صفحات اس مسلک کے صحیح اور حق ثابت کرنے کے لیے سیاہ کر ڈالے ہیں، ان کی طرف سے پیش کردہ دلائل کا جائزہ تو آپ پہلے کر ہی لیا ہے۔ اب مناسب معلوم ہوتا ہے کہ ہم ان کے بعض اہم مغالطات کا تذکرہ بھی کر دیں تاکہ اس مسلک کے تارگزشتہ

اجاگر ہو کر سامنے آجائیں۔

پہلا مغالطہ

حافظ ابن القیمؒ فرماتے ہیں کہ اگر بات مردم شماری پر ختم ہوتی ہے تو ہم اس میں بھی تم پر غالب ہیں کیونکہ۔

ونحن نكاثركم بكل صحابي مات الى صدر من خلافة عمرؓ ويكفينا مقدمهم وخيرهم وافضلهم ومن كان معه من الصحابةؓ على عهده الخ (زاد المعاد جلد ۴ طبع مصر ص ۹۳)

ہم ہر اُس صحابی کو شمار کرکے جو حضرت عمرؓ کی خلافت کی ابتدائی دور تک وفات پا چکے ہیں تم پر غالب آجائیں گے اور ہمیں ان سب سے مقدم بہتر اور افضل (یعنی حضرت ابوبکرؓ) اور جو ان کے ساتھ ان کے دور میں صحابی تھے کافی ہیں۔

الجواب: یہ حافظ ابن القیمؒ کا نرا مغالطہ ہے اور اس سے ان کا مطلوب ہرگز ثابت نہیں ہو سکتا اور اس لیے کہ حضرت ابن عباسؓ کی روایت جو مسلم وغیرہ میں ہے وہ تو متنازع فیہا ہے جس میں تین طلاقوں کو ایک قرار دینے کا ذکر آتا ہے اور جس کی مفصل بحث عرض کر دی گئی ہے کیا اس روایت کے علاوہ حافظ ابن القیمؒ اور ان کے اتباع کسی صحیح اور صریح حدیث سے یہ بتا سکتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور حضرت ابوبکرؓ کی خلافت میں تین طلاقوں کو ایک کیا گیا تھا؟ اگر ہے تو لایئے بسم اللہ بخلاف اس کے ہم باحوالہ ثابت کر چکے ہیں کہ خود آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سامنے تین طلاقیں دی گئیں اور آپ نے ان کو تین ہی قرار دیا جب وہ ایسا کرنے سے قطعاً قاصر ہیں تو حضرت ابن عباسؓ کی مجمل اور مؤول روایت کے پیش نظر مردم شماری کا کیا مطلب؟ پہلے ان کو تین طلاقوں کو ایک کرنے کا صحیح اور صریح حوالہ دینا چاہیئے پھر حضرات صحابہ کرامؓ کی مردم شماری کرائیں۔ وثانیاً حضرت ابوبکرؓ کی خلافت دو سال اور چار ماہ تھی (اکمال ص ۵۸۷) اور اس دور میں ایسا کوئی واقعہ پیش نہیں آیا کہ کسی نے تین طلاقیں دی ہوں اور پھر ان کو حضرت ابوبکرؓ نے یا ان کی خلافت میں کسی اور نے ایک قرار دیا ہو اگر ہے تو صحیح اور صریح حوالہ درکار ہے اور پھر یہ بات بھی ملحوظ خاطر

یہ ہے کہ خیر القرون کے اس مبارک دور میں طلاق جیسی مبغوض ترین چیز کا ممکن ہے کہ تقریباً سوا دو سال کے عرصہ میں سرے سے کوئی واقعہ ہی پیش نہ آیا ہو اور اگر ہوا بھی ہو تو صرف برائے نام مثلاً دو چار واقعے ہوئے ہوں اور ہو سکتا ہے کہ ان کا اس وقت اکثر صحابہ کرامؓ کو علم بھی نہ ہوا ہو اگر بالفرض تین کو ایک بھی قرار دیا گیا ہو تو پھر بھی اس پر تمام صحابہ کرامؓ کے اتفاق اور مردم شماری سے کیا فائدہ؟ وثالثاً حضرت ابوبکرؓ کی خلافت میں اگرچہ مختلف محاذوں پر جہاد ہوتا رہا مگر جنگِ یمامہ کے سوا باقی محاذوں میں بہت کم صحابہ کرامؓ شہید ہوئے اور جنگِ یمامہ میں بھی شہید ہونے والوں کی تعداد صحابہ کرامؓ کے طبقہ میں سینکڑوں سے متجاوز نہیں اور یہ مسئلہ بروایت حضرت ابن عباسؓ، حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی دو یا تین سال میں جاری تھا کہ تین طلاقوں کو ایک قرار دیا جاتا تھا۔ اس دور میں کتنے صحابہ کرامؓ تھے جو شہید ہوئے یا فوت ہو گئے جن کو حافظ ابن القیمؒ بزعم خود ساتھ ملا کر مردم شماری بڑھانے کے درپے ہیں حضرت عمرؓ کے ایامِ خلافت میں رومیوں اور ایرانیوں کے ساتھ اور اسی طرح دوسرے علاقوں میں جہاد کرتے ہوئے نسبتہً کافی صحابہ کرامؓ شہید ہوئے اور اسی طرح طاعون عمواس اور دیگر مواقع میں کافی وفات پا گئے لیکن بایں ہمہ اس کے بعد بھی صحابہ کرامؓ کی اکثریت دیر تک رہی الغرض حضرت ابوبکرؓ کی خلافت میں اور حضرت عمرؓ کی خلافت کے ابتدائی دو تین سال میں حضرات صحابہ کرامؓ میں چند نفوس ہی شہید ہوئے یا طبعی طور پر وفات پا گئے اور وہ بھی غالباً اس مسئلہ سے بے خبر کہ تین طلاقیں ایک ہوتی ہے، پھر ان کی مردم شماری سے کیا حاصل؟ بخلاف اس کے جب حضرت عمرؓ نے تین طلاقوں کو تین ہی قرار دیا تو اس پر حضرات صحابہ کرامؓ کا اجماع ہوا اور کسی نے اس کے خلاف لب کشائی نہ کی حتی کہ راوئ حدیث حضرت ابن عباسؓ بھی حضرت عمرؓ اور اجماع صحابہؓ کے ہمنوا ہو گئے اور تین طلاقوں کو تین ہی قرار دیتے رہے۔

حافظ ابن القیمؒ کا یہ فرمانا سراسر باطل ہے کہ۔

لا یعرف فی عهد الصدیق احد ردّ ذالك — حضرت صدیقؓ کی خلافت میں اس کو رد کرنے والا اور

ولا خالفه (اغاثة اللهفان جلد ۱ ص ۲۹) — اس سے اختلاف کرنے والا کوئی معلوم نہیں ہو سکا

کیونکہ حافظ ابن القیمؒ کو پہلے یہ ثابت کرنا چاہیئے کہ فلاں صحیح اور صریح، مرفوع روایت سے ثابت ہے کہ حضرت ابوبکرؓ کے عہد میں تین طلاقوں کو ایک قرار دیا گیا اور اس کے خلاف کوئی مخالف آواز نہیں اٹھی اس کے بغیر محض ہوائی قلعہ ہے بخلاف اس کے حضرت عمرؓ سے صحیح روایات سے تین کو تین قرار دینے کا ثبوت موجود ہے اور اس کے خلاف کوئی آواز نہیں اٹھی۔

دوسرا مغالطہ

حافظ ابن القیمؒ تحریر فرماتے ہیں کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی وفات کے وقت ایک لاکھ سے زیادہ حضرات صحابہ کرامؓ موجود تھے جنہوں نے آپ کو دیکھا اور آپ کا کلام سنا تھا کیا تمہیں اس پر قدرت ہے کہ تم ان سب سے یا ان میں دس سے یا ان کے عشر عشیر یا ان کے عشر عشیر در عشر عشیر سے یہ ثابت کر سکو کہ انہوں نے ایک دفعہ کی تین طلاقوں کو تین ہی قرار دیا ہے اگر تم اپنی پوری طاقت بھی صرف کر ڈالو تو تم بیس ۲۰ نفوس سے بھی کبھی یہ ثابت نہیں کر سکتے حالانکہ ان سے مختلف اقوال آئے ہیں۔

فقد صح عن ابن عباسؓ القولان و	بیشک حضرت ابن عباسؓ سے دونوں قول
صح عن ابن مسعودؓ القول باللزوم و	صحیح ہیں اور حضرت ابن مسعودؓ سے تین طلاقوں کو
صح عنه التوقف اھ	تین لازم کرنے کا قول صحیح ہے اور ان سے توقف
(زاد المعاد جلد ۴ ص۶۲)	کا قول بھی صحیح ہے۔

الجواب۔ یہ بھی حافظ ابن القیمؒ کا نرا مغالطہ ہے کیونکہ ہم نے حضرات صحابہ کرامؓ کا اجماع پہلے باحوالہ عرض کر دیا ہے اور ہم حافظ ابن القیمؒ اور ان کے اتباع سے ان کے پیش کردہ اصول کے مطابق یہ مطالبہ کرتے ہیں کہ وہ بجائے بیس ۲۰ نفوس کے دس نفوس سے اور بجائے دس نفوس کے پانچ نفوس سے باحوالہ کسی صحیح صریح اور متصل روایت سے ثابت کر دیں کہ انہوں نے تین طلاقوں کو ایک قرار دیا ہے اور اس کے لیے قرن اسرافیل علیہ السلام تک مہلت ہے دیدہ باید۔ رہا یہ امر کہ حضرت ابن عباسؓ کے

دونوں قول صحیح ہیں یہ بھی حافظ ابن القیم کا مغالطہ ہے کیونکہ حضرت ابن عباسؓ کا صرف ایک ہی قول صحیح ہے کہ تین طلاقیں تین ہی ہوتی ہیں ہاں دوسرا قول ان کا اس صحیح ہے کہ غیر مدخول بہا کی متفرق طور پر دی گئی تین طلاقیں ایک ہوتی ہے جیسا کہ بیہقیؒ وغیرہ کے حوالہ سے پہلے گذر چکا ہے مدخول بہا کی تین طلاقوں کے ایک ہونے کا کوئی قول ان کا صحیح سند سے ثابت نہیں ہے من ادعیٰ خلافہ فعلیہ البیان بالبرھان۔ اسی طرح حضرت ابن مسعودؓ کا صحیح قول اور صحیح روایت تین طلاقوں کے تین ہونے پر ہی دال ہے توقف کی روایت کسی صحیح اور متصل سند سے ثابت نہیں ہے بطبع آزمائی شرط ہے اور پہلے خود حافظ ابن القیمؒ کے حوالہ سے یہ بات عرض کی جا چکی ہے کہ بلاشک حضرت ابن مسعودؓ وغیرہ سے تین طلاقوں کا تین ہونا ہی ثابت ہو چکا ہے اگر اس کے خلاف بھی ان سے کچھ ثابت ہے تو فقد صح بلا شك عن ابن مسعودؓ الخ کی روایت بلا شک کیسے صحیح ہو سکتی ہے؟ کیا حافظ ابن القیمؒ کے نزدیک حلال وحرام جیسے اہم مسئلہ میں دو متضاد حکم اور روایتیں بیک وقت صحیح ہو سکتی ہیں؟ یا بلاشک صحیح روایت کے مقابلہ میں توقف کی روایت بھی صحیح ہو سکتی ہے؟ یہ حافظ ابن القیمؒ کا نرا وہم اور مغالطہ ہے، اللہ تعالیٰ سوء فہم سے بچائے۔

تینتیسواں مغالطہ

حافظ ابن القیمؒ فرماتے ہیں کہ حضرت امام مالکؒ اور جمہور علماء فرماتے ہیں کہ اگر جمرات کی رمی دفعۃً سات سنگریزوں سے کی جائے تو وہ ایک ہی سمجھی جائیگی اسی طرح تین طلاقوں کو بھی ایک ہی سمجھنا چاہیئے۔ (محصلہ اغاثۃ اللہفان جلد ۱ صفحہ ۳۱۰)

جواب:۔ اس سے بھی استدلال صحیح نہیں ہے۔ اولاً اس لیے کہ جمرات پر کنکریاں مارنا اور ہر کنکری کے وقت اللہ اکبر کہنا ایک قسم کی عبادت ہے اس پر طلاق جیسی مبغوض چیز کو قیاس کرنا قیاس مع الفارق ہے وثانیاً جمرات پر کنکریاں پھینکنے کے سلسلہ میں آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلم کا صریح ارشاد ہے۔

دو می الجمار ثوؓ (مسلم جلد ۱ ص۴۲۰) کہ جمرات کی رمی الگ الگ اور ایک ایک کرکے ہی ہونی چاہیئے۔ بخلاف طلاق کے کہ اس میں متفرق اور مجتمع دونوں صورتوں کا اعتبار کیا گیا ہے۔ اگرچہ مستحسن طریقہ طلاق میں بھی یہی ہے کہ ہر طہر میں ایک ایک ہونی چاہیئے مگر دفعۃً تین طلاقوں کا اعتبار بھی کیا گیا ہے۔ جیسا کہ باحوالہ بحث پہلے عرض کی جا چکی ہے اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلّم کے جمہور صحابہؓ اور جمہور امت کے اتفاق سے تین طلاقوں کا تین ہونا ثابت ہے مگر دفعۃً سات کنکریوں کی بیک وقت رمی سے فعل رمی کا ثبوت نہیں، لہٰذا طلاق کا اس پر قیاس ہرگز صحیح نہیں ہے وثالثاً۔ قطع نظر دوسرے مواقع کے حجۃ الوداع کے موقع پر تقریباً ہزاروں کی تعداد میں حضرات صحابہ کرامؓ نے آپ کے ساتھ فریضۂ حج ادا کیا اور جمرات کی رمی بھی کی مگر کسی ایک سے بھی صحیح اور صریح ثبوت نہیں کہ انہوں نے دفعۃً سات کنکریاں پھینکیں اور ان کو ایک شمار کیا گیا اس کے برعکس اس دور میں دفعۃً طلاقیں تین بھی دی گئیں اور ان کا اعتبار ہوا۔

چوتھا مغالطہ:۔

حافظ ابن القیمؒ فرماتے ہیں کہ لعان میں اگر کوئی شخص بجائے چار مرتبہ شہادت دینے کے ایک ہی دفعہ یہ کہے کہ میں چار دفعہ شہادت دیتا ہوں تو اس پر اتفاق ہے کہ وہ ایک ہی شہادت تصور ہوگی۔ اسی طرح دفعۃً تین طلاقیں بھی ایک ہی ہوگی۔

(محصلہ اغاثۃ اللہفان جلد ۱ ص۳۰۱)

جواب:۔ اس سے بھی استدلال تام نہیں ہے جس کی تفصیل یوں ہے کہ اگر کوئی شخص کسی مرد یا عورت پر زنا کا الزام لگائے تو قرآن وحدیث کی تصریح کے مطابق اس کو چار گواہ قائم کرنے پڑیں گے اگر تین گواہ ہوں اور چوتھا مہیا نہ ہو سکے تو الزام لگانے والے کو اسّی کوڑے سزا ہوگی اور یہ حکم منصوص ہے۔ اور اگر کوئی شخص اپنی بیوی پر زنا کا الزام عائد کرتا ہے اور گواہ موجود نہیں تو اس صورت میں لعان ہوگا جو ایسی شہادت اور گواہی کا نام ہے جس میں قسمیں لعنت کے لفظ سے ملی ہوئی ہوں اور یہ لعان خاوند کے حق میں حدِ قذف

کے قائم مقام ہے اور عورت کے حق میں حدِ زنا کے قائم مقام ہے اور حدِ قذف اور حدِ زنا دونوں حدود کی مدیں ہیں اور آپ اس کو یوں سمجھ سکتے ہیں کہ یہ چار شہادتیں چار گواہوں کے عوض میں ہیں ان میں الگ الگ چار گواہ مطلوب ہیں تین سے بھی کام نہیں چل سکتا تو پھر لعان میں شہادتیں بھی ایسی ہی سمجھئے علاوہ ازیں حدود میں معمولی شبہ کی بنا پر بھی حد کو ٹال دینا شرعاً مستحسن امر ہے جیسا کہ حدیث سے ثابت ہے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے ارشاد فرمایا ادرؤا الحدود عن المسلمین ما استطعتم الحدیث (الجامع الصغیر مہا وقال صحیح) کہ مسلمانوں سے جتنا بھی تمہارے بس میں ہو حدود کو ٹالو (یعنی معمولی شک اور شبہ بھی ہو تو سزا نہ دو) تو اس پر تین طلاقوں کے ایک ہونے کا قیاس باطل و مردود ہے کیونکہ طلاق تو منخرے سے بھی واقع ہو جاتی ہے اور جب ان میں اتنا واضح فرق موجود ہے تو ایک کو دوسرے پر قیاس کرنا درست نہیں ہے۔

پانچواں مغالطہ

حافظ ابن القیمؒ فرماتے ہیں کہ حدیث میں آتا ہے کہ جو شخص دن میں سو مرتبہ سُبْحَانَ اللّٰہِ وَبِحَمْدِہٖ پڑھے گا تو اس کے گناہ (جن کا تعلق حقوق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ صفدر) معاف ہو جائیں گے اگرچہ سمندر کی جھاگ جتنے بھی ہوں تو اگر کوئی شخص ایک ہی دفعہ کہے سُبْحَانَ اللّٰہِ وَبِحَمْدِہٖ مائۃ مرۃ تو اس سے ایک دفعہ مراد ہوگی نہ کہ سو مرتبہ اسی طرح تین طلاقیں بھی جو دفعۃً دی جائیں ایک ہی تصور ہوگی، نیز حدیث میں آتا ہے کہ نماز کے بعد ۳۳ مرتبہ سُبْحَانَ اللّٰہِ ۳۳ مرتبہ الحمد للہ اور ۳۴ دفعہ اللہ اکبر پڑھنا چاہیئے تو اگر کوئی شخص ایک دفعہ سُبْحَانَ اللّٰہِ کہے اور ساتھ ۳۳ کا عدد لگائے تو وہ ایک ہی تسبیح گنی جائے گی۔ اسی طرح تین طلاقوں کو ایک سمجھا جائے گا (محصلہ اغاثۃ اللھفان جلد ۱ ص۳۰۳ وقریب منہ فی زاد المعاد جلد ۴ ص۶۰)

الجواب:۔ حافظ ابن القیمؒ کا یہ فرمانا بھی بالکل بے جا اور بیکار ہے۔ اولاً اس لیے کہ اللہ تعالیٰ کا ذکر فی نفسہٖ مطلوب و محمود ہے پھر اس پر طلاق جیسی مبغوض چیز کا قیاس

کرنا بے سود ہے۔ وثانیاً اللہ تعالیٰ کے ذکر اور اس کی تسبیح و تقدیس بیان کرنے کی کوئی آخری حد مقرر نہیں ہے وہ جتنا زیادہ ہو اتنا ہی پسندیدہ ہے اور ارشاد خداوندی یہ ہے کہ اُذْکُرُوا اللّٰہَ ذِکْرًا کَثِیْرًا اور صبح و شام دن اور رات ہر وقت اور قیام و قعود اور کروٹ پہ لیٹے ہوئے ہر حالت میں مطلوب ہے۔ اس پر طلاق کو قیاس کرنا جس کی شرعاً حد مقرر ہے اور آخری حد تین ہے اور ہے بھی مبغوض بعید از انصاف ہے وثالثاً آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہٖ وسلّم نے تسبیح یوں بھی ادا فرمائی ہے۔

سُبْحَانَ اللّٰہِ عَدَدَ خَلْقِہٖ۔ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے اس کی مخلوق کی

(ترمذی جلد ۲ ص۱۹۲ وقال حسن صحیح) گنتی کے عدد میں۔

اور ایک روایت میں آتا ہے کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلّم اپنی زوجہ مطہرہ حضرت صفیہؓ بنت حیی کے پاس گئے تو دیکھا کہ ان کے سامنے کھجور کی چار ہزار گٹھلیاں پڑی ہیں اور وہ ان پر تسبیح پڑھ رہی ہیں آپؐ نے فرمایا کہ اے صفیہؓ بنت حیی تو کیا کر رہی ہے؟ انہوں نے فرمایا کہ میں تسبیح پڑھتی ہوں، آپؐ نے فرمایا کہ میں نے تو تیرے پاس کھڑے ہو کر اس سے زیادہ تسبیح پڑھ لی ہے وہ فرمانے لگیں حضرت مجھے بھی اس کی تعلیم دیں آپؐ نے فرمایا کہ

قولی سبحان اللہ عدد ما خلق من شئی تو کہہ اللہ تعالیٰ کی ذات پاک ہے ہر اس مخلوق

(مستدرک جلد ۱ ص۵۴۷ قال الحاکم والذہبی صحیح) کی گنتی کے برابر جو اس نے پیدا کی ہے۔

اور ایک روایت میں آتا ہے کہ آپؐ نے فرمایا

قولی سبحان اللہ عدد ما خلق فی السماء تو کہہ اللہ تعالیٰ پاک ہے اس مخلوق کی تعداد کے

سبحان اللہ عدد ما خلق فی الارض الخ برابر جو اس نے آسمان میں پیدا کی ہے اور اس مخلوق

(مستدرک جلد ۱ ص۵۴۸ سکت عنہ الحاکم وقال الذہبی صحیح) کی تعداد میں جو اس نے زمین میں پیدا کی ہے۔

اور جامع المسانید جلد ۱ ص۱۱۶ میں ہے سبحان اللہ عدد ما خلق سبحان اللہ عدد ما فی السماء والارض سبحان اللہ عدد ما احصیٰ فی کتابہ سبحان اللہ عدد کل شئی الخ۔

ان صحیح حدیثوں سے معلوم ہوا کہ ایک دفعہ کہنے سے بھی اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق کی گنتی کی مقدار میں تسبیح ادا ہو جاتی ہے۔ ورنہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ ہرگز نہ فرماتے کہ اللہ تعالیٰ کی گنتی کی مقدار پر سبحان اللہ اور اسی طرح اس مخلوق کی گنتی اور عدد کے برابر جو اس نے آسمان اور زمین میں پیدا کی ہے اس کی ذات پاک ہے بلکہ ساری مخلوق کو الگ الگ شمار فرماتے مثلاً تمام انسانوں میں سے ایک ایک کا نام لیتے اور اسی طرح فرشتوں اور جنوں میں سے ایک ایک شمار کرتے اور حتیٰ کہ آسمان و زمین کے ایک ایک ذرہ کو جدا جدا گنتے علاوہ ازیں معمولی سمجھ والا آدمی بھی اس امر کو بخوبی جانتا ہے کہ عدد اور گنتی میں جب دہائی، سینکڑہ اور ہزار وغیرہ ذکر کیا جاتا ہے تو یوں نہیں کرتے کہ ایک ایک اکائی کو الگ الگ اور جدا جدا بیان کریں بلکہ اگر ایک ہی دفعہ دس یا سو یا ہزار وغیرہ کہا جائے تو اس کو ایک نہیں قرار دیا جاتا اور نہ یہ کہا جاتا ہے کہ چونکہ ایک دفعہ اس نے مثلاً سو کہہ دیا ہے لہٰذا یہ ایک ہی تصور ہوگا بلکہ اس کو سو ہی سمجھا جاتا ہے اگرچہ وہ ایک ایک کر کے سو نہ کہے بلکہ دفعۃً سو کہہ دے یہی حال تین طلاقوں کا سمجھئے ہاں عیسائیوں کے قاعدہ کے مطابق تین کا ایک ہونا کوئی بعید بات نہیں ہے

چھٹا مغالطہ

حافظ ابن القیمؒ لکھتے ہیں کہ.

لان قوله طلقتها ثلاثا بمنزلة قوله سلمت ثلاثا او اقررت ثلاثا او نحوه مما لا يعقل جمعه (زاد المعاد جلد ۴ ص ۵۹)

کیونکہ اس کا یہ قول کہ میں نے اپنی بیوی کو تین طلاقیں دے دی ہیں اس قول کی مانند ہے کہ میں نے تین دفعہ سلام کہا یا تین دفعہ اقرار کیا یا اس جیسی اور صورت ہو جس میں جمع کرنے کا معنی نہیں سمجھا جا سکتا۔

الجواب: طلاق ایک ایسی چیز ہے جو حقیقت سے ہو یا مذاق سے دونوں صورتوں میں واقع ہو جاتی ہے اس میں اس کے رد کا اور طلاق دے کر اس کو واپس لے لینے کا کوئی اختیار ہی نہیں ہے ہاں طلاق رجعی میں طلاق دے چکنے کے بعد رجوع کا حق الگ چیز ہے لیکن اس کی یہ پوزیشن نہیں ہوتی کہ طلاق دینے والا طلاق سے رجوع کر لے اور

یہ تصور کرے کہ گویا میں نے طلاق ہی نہیں دی یہ صورت اس میں نہیں ہوتی اور آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد ہے کہ :

ثلاث جدھن جد وھزلھن جد النکاح والطلاق والرجعة (ابوداؤد ص۲۹۸ ج۱، ترمذی ص۱۴۲ ج۱، ابن ماجہ ص۱۴۸، ومستدرک ص۱۹۸ ج۲، ودارقطنی ص۴۳۲ ج۲، والجامع الصغیر ص۱۳۷ ج۱ وقال حسن)

تین چیزیں حقیقت سے ہوں تب بھی حقیقت ہیں اور دل لگی اور مسخرے سے ہوں تب بھی حقیقت ہی ہوتی ہیں نکاح، طلاق اور رجعت۔

اس سے معلوم ہوا کہ طلاق ایک ایسی چیز ہے کہ اگر مسخرہ اور دل لگی کے ساتھ بھی طلاق دیدی جلئے تو واقع ہو جاتی ہے بخلاف اقرار کے کہ اس میں آدمی کی مرضی کا دخل ہوتا ہے اور اقرار کر چکنے کے بعد اس سے انکار اور رجوع بھی کیا جا سکتا ہے مگر طلاق میں بایں معنیٰ رجوع نہیں ہو سکتا کہ وہ واقع ہی نہ ہو ہاں واقع ہونے کے بعد طلاق رجعی میں رجوع کا مسئلہ جدا ہے اور عرف عام میں یہ رائج ہے کہ وہ کہتے ہیں کہ میں ایک دفعہ نہیں سو دفعہ اقرار کرتا ہوں اور میری طرف سے فلاں کو لاکھوں سلام ہیں اور عرف عام میں اس سے یہی سمجھا جاتا ہے کہ گویا اس نے سو دفعہ اقرار کر لیا اور لاکھوں مرتبہ سلام کہہ ڈالا باقی زنا وغیرہ کے اقرار کو عام اقرار پر قیاس کرنا مردود ہے کیونکہ اقرار بالزنا حدود کی مد میں ہے اور اس کا معاملہ ہی جدا ہے اس میں بعض حضرات ائمہ کرامؒ کے نزدیک چار دفعہ الگ الگ مجلس میں اقرار کرنا اجراء حد کے لیے ضروری ہے اور یہ حدیث سے ثابت ہے (ملاحظہ ہو بخاری ص۱۰۱۱ ج۲)

ساتواں مغالطہ

حافظ ابن القیمؒ حضرت ابن عباسؓ کی مسلم والی روایت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ۔

وھذا الحدیث قد رواہ عن ابن عباسؓ ثلاثة نفر طاؤس وھو اجل من روی عنہ وابوالصبھاء العدوی وابوالجوزاء وحدیثہ

یہ وہ حدیث ہے کہ جس کو حضرت ابن عباسؓ سے تین آدمی روایت کرتے ہیں، طاؤسؒ اور وہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرنے والوں میں سب سے اجل ہیں اور ابوالصہباءؒ اور ابوالجوزاءؒ اور

عند الحاكم فی المستدرك الخ — ان کی روایت امام حاکمؒ نے مستدرک میں
(اغاثہ جلد ۱ ص۲۸۵) — روایت کی ہے۔

الجواب:۔ یہ بھی حافظ ابن القیمؒ کا زادہم ہے کیونکہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کرنے والے ایک تو حضرت طاؤسؒ ہیں جیسا کہ مسلم و مستدرک وغیرہ کی روایت میں ہے اور دوسرے ابن ابی ملیکہؒ ہیں جیسا کہ مستدرک جلد ۲ ص۱۹۶ کی روایت میں ہے امام حاکمؒ اس کی تصحیح کرتے ہیں اور علامہ ذہبیؒ تلخیص المستدرک جلد ۲ ص۱۹۶ میں فرماتے ہیں کہ اس کی سند میں عبداللہؒ بن مومل ہے اور محدثین کرامؒ اس کی تضعیف کرتے ہیں ضعفوہ مستدرک کی روایت میں ابوالجوزاءؒ صرف ایک سائل کی حیثیت سے ہے نہ کہ راوی کی حیثیت سے اور اسی طرح مسلم وغیرہ کی روایت میں ابوالصہباءؒ سائل ہے نہ کہ راوی۔ الغرض حضرت ابن عباسؓ سے بغیر حضرت طاؤسؒ کے کسی ثقہ راوی کی روایت صحیح نہیں ہے اور ابوالصہباءؒ اور ابوالجوزاءؒ اس روایت کے راوی ہیں ہی نہیں محض سائل ہیں اور طاؤسؒ کی روایت کا بیان گذر چکا ہے۔

آٹھواں مغالطہ

بل لو شئنا لقلنا ولصدقنا ان هذا — بلکہ اگر ہم چاہیں تو کہہ سکتے ہیں اور ہم اس میں
كان اجماعا قديما لم يختلف فيه على — سچے ہیں کہ بے شک تین طلاقوں کے ایک ہونے
عهد الصديق اثنان ولكن لم ينقرض — پر پہلے اجماع تھا اور حضرت صدیقؓ کے زمانہ
عصر المجمعين حتى حدث الاختلاف — میں اس میں دو آدمیوں کا اختلاف بھی نہیں ہوا
فلم يستقر الاجماع الاول حتى صار — لیکن چونکہ ابھی تک اجماع کرنے والوں کا دور
الصحابة على قولين واستمر الخلاف — ختم نہیں ہوا تھا کہ اس میں اختلاف پیدا ہو گیا
بين الامة الى اليوم ثم نقول لم — سو پہلا اجماع پختہ نہ ہو سکا یہاں تک حضرات صحابہ
يخالف عمرؓ اجماع من تقدمه بل — کرامؓ کے دو قول ہو گئے اور امت کا اختلاف
رأى الزامهم بالثلاث عقوبة لهم — آج تک چلا آرہا ہے پھر ہم کہتے ہیں کہ حضرت عمرؓ
لما علموا انه حرام وتتابعوا فيه ولاريب — نے پہلے لوگوں کے اجماع کی مخالفت ہی نہیں کی

ان ھذا سائغ للائمۃ ان یلزموا الناس ما ضیقوا بہ علی انفسھم ولم یقبلوا فیہ رخصۃ اللہ عز وجل الخ (زاد المعاد جلد ۴ صـ۶۲)

بلکہ انہوں نے تو لوگوں پر تین طلاقیں بطور سزا لازم کردیں کیونکہ لوگ ان کی حرمت کو جانتے تھے پھر انہوں نے لگاتار طلاقیں دینا شروع کردیں اور کوئی شک نہیں کہ جب لوگ اپنے اوپر تنگی کا التزام کرلیں اور اللہ تعالیٰ کی رخصت کو قبول نہ کریں تو اماموں کے لیے اس کے نفاذ کی گنجائش ہے۔

الجواب:۔ حافظ ابن القیمؒ جیسی فاضل شخصیت سے ایسی کمزور باتیں بھلی معلوم نہیں ہوتیں ملاحظہ کیجیے کہ بیچارے کس مخمصے میں پھنسے ہوئے ہیں ایک طرف تو یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ حضرت صدیقؓ کے عہدِ خلافت میں تین طلاقوں کے ایک ہونے پر اجماع تھا اور اس میں دو آدمیوں نے بھی اختلاف نہیں کیا اور دوسری طرف یہ فرماتے ہیں کہ حضرت عمرؓ نے جو تین طلاقوں کو تین قرار دیا اس میں انہوں نے اپنے سے پہلے کسی اجماع کی مخالفت ہی نہیں کی ہاں یہ کاروائی انہوں نے سزا اور عقوبت کے طور پر کی ہے اگر یہ کاروائی حضرت عمرؓ نے عقوبۃً کی ہے تو معاذ اللہ تعالیٰ انہوں نے پہلے اجماع کی بدو وجہ مخالفت کی ہے، ایکؔ تو اس لیے کہ تین کو ایک قرار دینے کے بجائے تین کو تین ہی قرار دیا اور دوسرےؔ اس لیے کہ حضرت صدیقؓ کے عہد کے اجماع کو جس میں بقول ان کے دو آدمیوں نے بھی اختلاف نہیں کیا تھا اور جو شرعی اجماع تھا (شرع کا لفظ حافظ ابن القیمؒ کے حوالہ سے پہلے گذر چکا ہے) عقوبت اور سزا کی صورت میں بدل ڈالا پھر یہ بات بھی قابل غور ہے کہ حضرت صدیقؓ (جو حضرات صحابہ کرامؓ میں سب سے بڑے عالم تھے اور جن کے بارے حضرات صحابہ کرامؓ یہ فرماتے تھے وکان ابو بکرؓ ھو اعلمنا (بخاری جـ۱ صـ۵۱۶) کے عہد میں جو اجماع منعقد ہوا تھا جس میں اولوا العزم حضرات صحابہ کرامؓ شریک تھے وہ الیا علی دعبل طاشر ناپائدار ثابت ہوا کہ اجماع کرنے والوں کے جیتے ہی اس میں رخنہ پڑگیا اور اجماع ایک اختلافی شکل اختیار کر کے دو قولوں میں بٹ گیا حتیٰ کہ اس کے

برعکس حضرت عمرؓ کے عہد میں اس کے خلاف اجماع بھی منعقد ہو گیا اور حضرت ابوبکرؓ کے عہد کے اجماع کے خلاف تو دو آدمیوں نے بھی اختلاف نہ کیا تھا لیکن حضرت عمرؓ نے حضرات صحابہ کرامؓ کی موجودگی میں تین طلاقوں کو تین قرار دینے کا جب فیصلہ صادر فرمایا اور اس پر اجماع واقع ہو گیا تو اس اجماع کے خلاف ایک آدمی نے بھی آواز نہ اٹھائی کہ حضرت پہلے اجماع تو اس کے خلاف ہے، آپ کیا کرتے ہیں؟ اور بقول حافظ ابن القیمؒ اس میں دو قول بھی تھے مگر دوسرے قول والے بالکل سو گئے، اس دوسرے قول کے اظہار کے لیے کسی ایک نے بھی لب کشائی نہ فرمائی؛ حافظ ابن القیمؒ کے اس بیان سے تو صاف طور پر یہ ثابت ہوتا ہے کہ بعد کو آنے والے پہلے ثابت شدہ اور مؤید بالعمل اجماع کے خلاف بھی اجماع قائم کر سکتے ہیں اگر یہی تیور رہا ہو تو پھر اجماعی مسائل کا خدا ہی حافظ ہے اور ان کا یہ کہنا بھی بے معنی ہے کہ جو لوگ اللہ تعالیٰ کی رخصت کو قبول نہ کریں ائمہ کو حق حاصل ہے کہ وہ ان پر تنگی کریں مگر سوال یہ ہے کہ حضرت ابن عباسؓ کی متنازع فیہ حدیث کے علاوہ جس کی بحث گذر چکی ہے کون سی صحیح اور صریح حدیث اس مضمون کی موجود ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تین طلاقوں کو ایک کرنے کی رخصت دی ہے اور اس کے خلاف خلفاء تنگی کرنے کے مجاز ہیں؟ حافظ ابن القیمؒ جو یہ فرماتے ہیں کہ حتی صار الصحابة علی قولین کہ حضرات صحابہ کرامؓ کے دو قول ہو گئے، یہ بار ثبوت حافظ ابن القیمؒ اور ان کے اتباع پر ہے کہ وہ کسی صریح اور صحیح اثر کے حوالہ سے یہ ثابت کریں کہ فلاں اور فلاں صحابی نے تین طلاقوں کو ایک قرار دیا ہے اور جب ایسا نہیں تو دو قولوں کا دعویٰ بے بنیاد ہے۔ بس اسی نہج کے اور بھی بعض مغالطات اور شبہات ہیں جن کا ارتکاب حافظ ابن القیمؒ جیسی شخصیت نے کیا ہے اور اپنے علمی مقام اور تحقیقی منصب سے بالکل گری ہوئی باتیں کہہ ڈالی ہیں اور حیرت ہے کہ حضرت محمودؓ بن لبیدؓ کی روایت (جس سے جمہور نے تین طلاقیں سمجھی ہیں جیسا کہ پہلے گذر چکا ہے) کے سلسلہ میں وہ جمہور کو کوستے ہیں کہ اس سے ان کا استدلال اٹکل پچو بات اور محض تخمینہ ہے (من باب التکھن والخرص) اور حدیث میں ایسی زیادت ہے جو اس میں نہیں ہے اور دلالت

کی کوئی قسم اس پر دال نہیں ہے لیکن مقلد کو اس سے کیا واسطہ وہ تو اپنی نصرت کے لیے جو چاہے کر سکتا ہے (محصلہ اغاثۃ اللہفان جلد ۱ ص ۲۱۵) مگر اپنے مغالطات کی طرف قطعاً توجہ نہیں فرمائی کہ وہ خود کیا فرما رہے ہیں؟ اور ان کی سینہ زاد باتوں میں کیا وزن ہے؟ اور آیا دلائل و براہین کے معیار پر وہ باتیں اترتی بھی ہیں یا نہیں؟ یہ یاد رہے کہ حافظ ابن القیمؒ کی شخصیت اور مجموعی لحاظ سے انکی علمی خدمات کا ہمیں کوئی انکار نہیں، اور ان سے ان کی شان کے مناسب ہمیں بے حد عقیدت و محبت ہے گفتگو تو صرف ان کے بے جان اور بے وقعت اور بے وزن دلائل سے متعلق ہو رہی ہے جو انہوں نے اجماع امت حضرات ائمہ اربعہؒ اور جمہور محدثینؒ و فقہاء عظامؒ کے خلاف پیش کرنے کی بے جا سعی کی ہے حالانکہ جمہور کا اس مسئلہ میں جو نظریہ ہے وہ محض اجتہاد و قیاس پر ہی مبنی نہیں بلکہ قرآن و حدیث سے ماخوذ بلکہ مصرح ہے۔

دعا ہے کہ پروردگار تمام اہل اسلام کو حق پر قائم و دائم رکھے اور قرآن و حدیث اور جمہور علماء ملت کے دامن سے وابستہ رکھے۔ آمین ثم آمین۔

وَصَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى وَسَلَّمَ عَلٰى خَيْرِ خَلْقِهٖ سَيِّدِ الْاَنْبِيَاءِ وَالْمُرْسَلِيْنَ وَخَاتَمِ النَّبِيِّيْنَ وَعَلٰى اٰلِهٖ وَاَصْحَابِهِ الَّذِيْنَ نَشَرُوا الْاَحْكَامَ وَالدِّيْنَ وَعَلٰى مَنْ تَبِعَهُمْ اِلٰى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ بِالْاِخْلَاصِ وَّيَقِيْنٍ ۝

احقر الناس

ابو الزاہد محمد سرفراز

صدر مدرس مدرسہ نصرۃ العلوم گوجرانوالہ و خطیب جامع مسجد گکھڑ

۱۷ شوال ۱۳۸۷ھ

۱۸ جنوری ۱۹۶۸ء

مکتبہ صفدریہ نزد گھنٹہ گھر گوجرانوالہ کی مطبوعات

- **خزائن السنن** — تقریر ترمذی
- **احسن الکلام** — مسئلہ فاتحہ خلف الامام کی مدلل بحث
- **تسکین الصدور** — مسئلہ حیات النبی پر مدلل بحث
- **الکلام المفید** — مسئلہ تقلید پر مدلل بحث
- **ازالۃ الریب** — مسئلہ علم غیب پر مدلل بحث

- **راہِ سنت** — رد بدعات پر لاجواب کتاب
- **مقام ابی حنیفہ**
- **سماعِ موتیٰ**
- **طائفہ منصورہ** — نجات پانے والے گروہ کی علامت
- **ارشاد الشیعہ** — شیعہ نظریات کا مدلل جواب

- **آنکھوں کی ٹھنڈک** — مسئلہ حاضر و ناظر پر مدلل بحث
- **عبارات اکابر** — اکابر علماء دیوبند کی عبارات پر اعتراضات کے جوابات
- **صرف ایک اسلام**
- **گلدستہ توحید** — مسئلہ توحید کی وضاحت
- **دل کا سرور** — مسئلہ مختار کل کی مدلل بحث

- **درود شریف** — پڑھنے کا شرعی طریقہ
- **احسان الباری** — بخاری شریف کی ابتدائی ابحاث
- **تبلیغ اسلام** — ضروریات دین پر مختصر بحث
- **چراغ کی روشنی** — معراج النبی کے بارہ میں قربانی وغیرہ کے اعتراضات کے جوابات
- **مسئلہ قربانی** — قربانی کی فضیلت اور ایام قربانی پر مدلل بحث

- **عیسائیت کا پس منظر** — عیسائیوں کے عقائد کا رد
- **مقالہ ختم نبوت** — قرآن سنت کی روشنی میں
- **بانی دارالعلوم دیوبند** — مولانا محمد قاسم نانوتوی کے حالات زندگی اور ان پر اعتراضات کے جوابات
- **راہ ہدایت** — کرامات و معجزات کے بارہ میں صحیح عقیدہ کی وضاحت
- **ینابیع** — غیر مقلد عالم مولانا غلام رسول کے رسالہ تراویح کا اردو ترجمہ

- **آئینہ محمدی** — سیرت پر مختصر رسالہ
- **تفریح الخواطر** — بجواب تنویر الخواطر
- **اتمام البرہان** — رد توضیح البیان
- **حلیۃ المسلمین** — داڑھی کا مسئلہ
- **توضیح المرام** — فی نزول مسیح علیہ السلام
- **تنقید متین** — بر تفسیر نعیم الدین

- **شوق جہاد**
- **الکلام الحاوی** — سادات کے لئے زکوٰۃ وغیرہ لینے کی مدلل بحث
- **ملا علی قاری** — اور مسئلہ علم غیب و حاضر و ناظر
- **المسلک المنصور**
- **الشہاب المبین** — بجواب الشہاب الثاقب
- **عمدۃ الاثاث** — تین طلاقوں کا مسئلہ

- **شوق حدیث** — حجیت حدیث پر مدلل بحث
- **انکار حدیث کے نتائج** — منکرین حدیث کا رد
- **مودودی صاحب کا غلط فتویٰ**
- **چالیس دعائیں**
- **اخفاء الذکر** — ذکر آہستہ کرنا چاہیے
- **باب جنت** — بجواب راہ جنت

- **حکم الذکر بالجہر**
- **اظہار العیب** — بجواب اثبات علم الغیب
- **اطیب الکلام** — تلخیص احسن الکلام
- **چہل مسئلہ** — حضرات بریلویہ
- **مولانا ارشاد الحق** — اثری صاحب کا مجذوبانہ واویلا
- **مرزائی کا جنازہ اور مسلمان**

- **خزائن السنن** — جلد دوم کتاب الحج
- **بخاری شریف** — غیر مقلدین کی نظر میں
- **حمیدیہ** — مناظرہ کی کتاب رشیدیہ کا اردو ترجمہ
- **جنت کے نظارے** — علامہ ابن القیم کی کتاب حادی الارواح کا اردو ترجمہ
- رمضان المبارک کے آخری عشرہ میں نوافل کی صورت میں مروجہ قضائے عمری بدعت ہے

- تین طلاقوں کے مسئلہ پر مقالہ کا جواب مقالہ
- علامہ کوثریؒ کی تانیب الخطیب کا اردو ترجمہ — امام ابوحنیفہؒ کا عادلانہ دفاع

عمر اکادمی کی مطبوعات